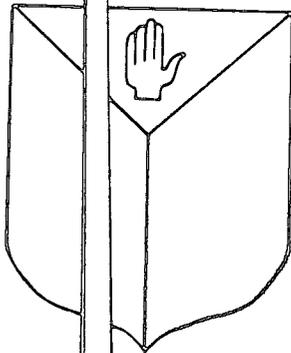




BOLETIN
INFORMATIVO
DE
PASTORAL

Número 5



AÑO DIOCESANO
DE
PASTORAL
1982 - 1983

San Juan de los Lagos,
Jalisco.

Este documento contiene al principio **imágenes**

El **texto correspondiente *(para copiar y pegar)*
se encuentra al final de este documento.**

P R E S E N T A C I O N

En Octubre de 1979, el Excmo. Sr. Obispo de Hermosillo Son., D. Carlos Quintero Arce, dirigió al Clero de Guadala - jara un Curso sobre el contenido doctrinal de los Documentos de Puebla: Cristo, Iglesia (María), Hombre.

Esta exposición de temas puede también dar luz a nues - tros actuales trabajos de Pastoral. El Excmo. Sr. Quintero - bondadosamente aceptó el que esta Diócesis hiciera uso de es - tos esquemas, y le agradecemos sinceramente.

Aparecen también en este Boletín, a manera de informe, - dos artículos: sobre el proceso que ha tenido la Junta Dioce - sana de Pastoral, y sobre la marcha del "Año Diocesano de - Pastoral", como fruto de las experiencias que se han tenido - en los Decanatos de la Diócesis en la profundización de los temas de "Iluminación fundamental" e impartición de los mis - mos a Seglares. Es resultado de las aportaciones de los Deca - nos en la pasada reunión del 12 de Octubre. El esquema de los "Pasos del Año Diocesano de Pastoral", que en esta ocasión - presenta el Sr. Obispo D. José López Lara, aunque no preten - de señalar todos y cada uno de los momentos de los "pasos", nos ofrece una mirada de conjunto de lo que es y pretende es - ta actividad llamada "Año Diocesano de Pastoral".

Que María Santísima, "Estrella de la Evangelización en nuestras tierras", siga guiando y bendiciendo los trabajos - pastorales de esta Diócesis puesta bajo sus cuidados de Madre.

INTRODUCCION AL MARCO DOCTRINAL DE PUEBLA.

Carlos Quintero Arce.
Arz. de Hermosillo.

1).- PUEBLA : PROFETISMO INTEGRAL.

Ha terminado la III Conferencia Gral. del Episcopado Latino Americano en Puebla. El Papa Juan Pablo II —en su carta— dice: “La Iglesia de América Latina ha sido fortalecida en su vigorosa unidad, en su identidad propia, en la voluntad de responder a las necesidades y a los desafíos (de hoy).

Ha dado un gran paso adelante en su misión esencial que es la de Evangelizar porque ha reafirmado poderosamente su FE”.

Puebla recogió el clamor de nuestros Pueblos (que Medellín llamó “Sordo” clamor y Puebla lo llama “Claro” clamor y a veces “Amenazante”) al sentirse agobiados por toda clase de dificultades y problemas pero elaboró un marco grande Doctrinal que permitiera fundamentar adecuadamente el compromiso pastoral resultante anteriormente a Puebla el profetismo se había empobrecido reduciéndolo a la sola DENUNCIA.

Separados del anuncio; se había empezado a reaccionar contra tal postura y el Papa Juan Pablo II en su discurso en Monterrey tuvo palabras duras contra este profetismo reducido a la sola dimensión crítica afirmó que “la denuncia unilateral y el pretexto de las ideologías ajenas, son coartadas cada vez más irrisorias, si la humanidad quiere controlar una evolución que se le escapa de la mano”.

Añadió: “La Iglesia no teme denunciar con fuerza a la dignidad humana. Pero reserva lo esencial de sus energías para ayudar a los hombres . . . para que tomen conciencia de las reservas de bondad que llevan dentro, que han hecho fructificar en su historia y que hoy deben dar frutos nuevos”.

Por eso en Puebla el profetismo aparece primariamente como anuncio de la Buena Nueva del Reino. Y discernimiento de la presencia activa de Dios y de su gracia en la historia.

Y así se elaboró el cuerpo doctrinal que se inicia con el llamado TRIPODE o tríptico. Que son los tres capítulos donde se proclama la verdad del Evangelio sobre Cristo + la Iglesia + el Hombre.

2).- PUEBLA EFICACIA DEL EVANGELIO EN LOS NIVELES TEMPORALES.

Los Obispos de América Latina se reunieron en Puebla con la conciencia despierta ante los graves problemas Sociales, Políticos, y Culturales que debían considerar para cumplir su misión evangelizadora aunque había preocupaciones doctrinales (cosa innegable en el ministerio episcopal).

Sin embargo no podían ocultarse las innumerables cuestiones conexas con la Evangelización, que atormentan la conciencia de la Iglesia: El hambre, la miseria; el abandono en que vive gran parte de nuestro pueblo: la falta de educación y de servicios sociales: La injusta distribución del ingreso; la situación errónea en que está la propiedad privada; las implicaciones de políticas internacionales en el sub-desarrollo de nuestros países. No se ocultaban estos problemas ante los Obispos como si ellos estuvieran preocupados exclusivamente por la ORTODOXIA.

Pero los Obispos no podían dejar a un lado la autenticidad de su misión que es predicar el Evangelio en su pureza y originalidad. Por eso los Obispos en Puebla trazaron claramente las líneas doctrinales que encauzarán la reflexión teológica y animarán las intenciones de procurar la eficacia del Evangelio en los niveles Temporales.

Con este marco doctrinal Puebla marcó la relación entre la doctrina de la Fe y la práctica de la Fe, entre la ortodoxia y la llamada ortopraxis.

Recordamos las luminosas palabras de Juan Pablo II en su discurso inaugural: "Vigilar por la pureza de la doctrina, base de la edificación de la comunidad cristiana . . . es junto con el anuncio del Evangelio, el deber primero e insustituible del Pastor.

3).- "TRIPODE" DOCTRINAL.

La intervención del Santo Padre hizo claridad y decidió la orientación de la Conferencia, tocó ciertamente algunos puntos alrededor de los cuales se habían presentado cuestiones graves.

Pero especialmente dirigió sus palabras decisivas a tres elementos capitales de la Fe Cristiana, la verdad sobre Jesucristo + la verdad sobre la misión de la Iglesia y la Verdad sobre el Hombre.

Estos tres elementos: Jesucristo, la Iglesia, y el Hombre, forman el Trípode Doctrinal sobre el cual se construyó el Documento de Puebla. Y precisamente al rededor de esos puntos es donde las problemáticas doctrinales han tenido más incidencia en América Latina.

Considerad con atención este Trípode Doctrinal; es el núcleo de Puebla, que ilumina todo el apremio PASTORAL" (165).

CRISTOLOGIA

Puntos Relevantes de Puebla.

Verdad central de la Evangelización es CRISTO, nuestra esperanza, que está en medio de nosotros, como enviado del Padre, animando con su Espíritu a la Iglesia y ofreciendo al hombre de hoy su Palabra y su Vida para llevarlo a su liberación "integral" (166).

Afirman los Obispos: Debemos "Solidarizarnos con los sufrimientos y aspiraciones de nuestro pueblo, sentimos la urgencia de darle lo que es específico nuestro, el Misterio de Jesús de Nazareth, Hijo de Dios, sentimos que esta es la "Fuerza de Dios" (Rom.1,16) capaz de transformar nuestra realidad personal y social y de encaminarla hacia la plena manifestación del Pueblo de Dios". (181).

En estas palabras ya aparecen las respuestas relevantes que da Puebla a las dos grandes inquietudes de la Cristología actual en América Latina: 1) La búsqueda de una imagen de Jesús que responda a la verdad histórica y 2) el interés de hacer relevante y eficaz a este Jesús en la solución de los problemas socio-culturales y económico-políticos que nos afligen.

Me concreto a estos dos puntos, que me parece, destacan en la Cristología de Puebla.:

1.- La Búsqueda del Jesús Histórico:

En Puebla los Obispos son auténticos testigos de la Fe, y en los números (182-189) después de recordar el designio divino de crear al hombre para que participara de esa comunidad divina de amor: el Padre, con el Hijo Unigénito, en el Espíritu Santo, "(182) nos dice:"que el hombre eternamente ideado y eternamente elegido en Jesucristo, rechazó el amor de su Dios y rompió, por el pecado, el eje primordial que lo sujetaba al dominio amoroso de Dios y así brotaron todas las esclavitudes, que hoy presenta la realidad de nuestros pueblos". (185 - 186).

Pero Dios Padre no abandonó al hombre, invitó a hombres concretos (Israel) a una alianza, y anuncia, promete y empieza a realizar la liberación de todos los hombres. (187).

Y llegó la "Plenitud de los tiempos" (Gal. 4) El Padre envió a su hijo, Verdadero Dios, Verdadero Hombre. Y en Cristo y por Cristo Dios Padre se une a los hombres, Dios irrumpe en la historia humana, es decir, en el peregrinar de los hombres hacia la libertad y la fraternidad." (188).

"La Iglesia Latino Americana quiere anunciar el verdadero rostro de Cristo, porque en él esplandece la gloria y bondad del Padre Providente y la fuerza del Espíritu Santo que anuncia la verdadera e integral liberación de todos y cada uno de nuestro Pueblo". (189).

Es la Iglesia L.Am. "creyente y testigo de la Fe" y quiere anunciar "los hechos y dichos" de Jesús para que veamos en ellos la Bondad del Padre, la fuerza del Espíritu y el anuncio de la liberación integral. (189). Historia Concreta de Jesús.

(190-197).

Puebla apoya su Fe en el acontecimiento histórico de Jesús y es su expresión auténtica, y no prescinde del sentido de la Fe Cristiana al reconstruir críticamente la imagen de Jesús histórico. Esta imagen no es el producto de la erudición crítica, sino un reflejo pleno y auténtico de Jesús mismo.

Así el No. 190 nos habla de "Jesús de Nazareth que nació y vivió pobre en medio de su pueblo Israel, se compadeció de las multitudes e hizo el bien a todos . . . Nos entregó en las Bienaventuranzas y el sermón de la montaña la gran proclamación de la Nueva Ley del Reino de Dios".

No.191 "A sus palabras ("dichos") Jesús unió los "hechos": acciones maravillosas y actitudes sorprendentes que muestran que el Reino anunciado ya está presente, que El es el signo eficaz de la presencia de Dios en la historia, que su presencia desenmascara al Maligno . . . , que alborea ya un hombre nuevo en un mundo nuevo".

2.- La Relevancia Socio- Política de Jesús.

En la situación en la que se encuentra nuestra sociedad: injusticias y pobreza, como se examina en la primera parte del Documento de Puebla, se hace urgente un cambio, un cambio tanto más necesario cuanto más injustas son las situaciones sociales. En Cristo es en donde debemos buscar los criterios para este cambio social porque Jesús tuvo una praxis liberadora, su praxis debe ser hoy actualizada.

Examinando la práctica evangelizadora de Jesús vemos que El mismo comentó su mensaje de la inminencia del Reinado de Dios en hechos liberadores (Mc. 1,1-15. 22,27). (Bautismo - Curaciones - Fe) y así ofreció los criterios inalienables para la misión de la Iglesia: porque la Iglesia está llamada a colocar toda la realidad de la creación (que ahora está afectada bajo el poder del pecado), bajo el influjo transformador del Evangelio "fuerza de Dios para la definitiva salvación-liberación (como dice Sn. Pablo Rom. 1, 16) Es el Evangelio ese impulso efectivo que está presente ya en nuestra historia pero que tiende a la revelación plena del Reinado de Dios.

Así resume Puebla la "práctica evangélica liberadora" y la relevancia socio-política de Jesús.

No. 197 "En el centro de la historia humana queda implantado el Reino de Dios; resplandeciente en el Rostro de Jesús Resocitado. La Justicia de Dios ha triunfado sobre las injusticias de los hombres. Con Adán se inició la historia vieja. Con Jesucristo, el nuevo Adán, se inició la Historia nueva y ésta recibe el impulso indefectible que llevará a todos los hombres, hechos hijos de Dios por la eficacia del Espíritu, a un dominio del mundo cada día más perfecto; a una comunión entre hermanos cada vez más lograda; a la plenitud de comunión y participación que constituyen la vida misma de Dios. Así proclamamos la Buena Nueva de la persona de Jesucristo a los hombres de América Latina. Llamados a ser hombres nuevos con la novedad del Bautismo y de la vida según el Evangelio. Para sostener su esfuerzo y alentar su esperanza".

Me parece que así responde Puebla a la situación teológica y pastoral de la hora ACTUAL en América Latina, cuando se está buscando los criterios de una práctica evangelizadora de liberación. Se desea encontrarlos en el marco de la búsqueda del Jesús Histórico: Puebla ante todo quiere evitarnos el peligro de prescindir del sentido pleno de la Fe Cristiana. "porque privilegiar ciertos aspectos del mensaje y de la práctica de Jesús y silenciar otros, es no captar el sentido de la totalidad, sentido que su sola Fe Cristiana ha podido confesar y practicar". (N.4).

En Jesús el amor de Dios redime al mundo, pero las fuerzas del mal rechazarán este servicio de amor.

La incredulidad del pueblo y de sus parientes.

192 Las autoridades políticas y religiosas de su época.

La incompreensión de sus propios discípulos.

En Jesús se acentúan entonces los rasgos dolorosos del "Siervo de Yahvé".

Con amor y obediencia totales a su Padre, emprende su camino de donación abnegada, rechaza la tentación del poder político y todo recurso a la violencia.

Agrupando en torno a sí, unos cuantos hombres tomados de diversas categorías sociales políticas de su tiempo quienes fueron movidos por el amor y el poder que El irradiaba; fueron constituidos en cimiento de su Iglesia. Atraídos por el Padre iniciaron el seguimiento de Jesús. (192).

Este seguimiento lo describe Puebla como la donación desinteresada y sacrificada del amor.

Ese amor que es predilección por los pequeños y pobres y que congrega e integra a todos en una fraternidad capaz de abrir la ruta de una nueva historia. (192).

Es pues un seguimiento original y radical que abarca a todo el hombre y a todos los hombres y envuelve al mundo y al cosmos. (193).

La Cristología rica de Puebla no se reduce a estos puntos; los creo sin embargo, los más actuales aunque no debemos olvidar los siguientes:

a).— Cristo muere por todos:

En el Misterio Pascual Muerte y Vida se afirma con toda nitidez la verdad de la Fe. (194 — 197).

b).— Jesucristo envía su Espíritu:

Cristo resucitado y exaltado envía su Espíritu Santo sobre sus apóstoles y después sobre todos los llamados ; Espíritu que nos interioriza la Nueva Alianza que Cristo pactó con su Padre y nos da la gracia y la libertad.

La Renovación del hombre y de la sociedad depende, en primer lugar, de la Acción del Espíritu Santo. (202 — 204).

c).— El Espíritu reúne en la unidad y enriquece en la diversidad.

El Espíritu se difunde sin acepción de personas; por tanto, la evangelización no puede excluir a ninguno. Es el mismo Espíritu el que hace la unidad histórica de la Iglesia por sus dones carismáticos y jerárquicos. (205 — 208).

d).— **Comunión y Participación:**

En la proclamación de Cristo que nos revela al Padre y nos da al Espíritu descubrimos las raíces últimas de nuestra Comunión y Participación. Cristo nos revela que la vida divina es Comunión Trinitaria y El nos lleva a la participación del Misterio de Dios.

Con la Unión con El se transforma y dinamiza nuestro trabajo y nuestra historia. (211 – 219).

N O T A S .

1).— Al hacer esta síntesis del plan de Dios y de la historia de la Salvación: creación y elevación del hombre, pecado, promesa y realización de la promesa en la Encarnación, Puebla nos presenta esta historia como un llamado a formar la COMUNIDAD de los hijos de Dios y a participar responsablemente en todos los bienes del Reino.

2).— Para ser más comprensivo a nuestros fieles, (por un motivo, pues, pedagógico) se usa un método ascendente: de la vida y obra de Jesús, a través de su muerte y resurrección, se llega a su exaltación como Señor de la Iglesia, del mundo, de la historia. No fué por posición teológica "horizontalista", ni por compromisos de última hora (como se ha criticado).

Se ha criticado que Puebla, hubiera dado como supuesto lo que la ortodoxia había dicho de Jesús de Nazareth y partir de ahí para descubrir qué dice Jesús de Nazareth hoy a los cristianos de Latinoamérica.

Observo:

1).— Los Obispos no dan por supuesto lo dicho por la ortodoxia porque hay verdades que hoy se silencian o se ponen en duda vgr. A) no se expresa claramente la divinidad de Cristo. B) más que como Salvador del pecado se presenta a Jesús como el hombre que fracasó y luchó, y fué muerto porque buscaba la liberación del Pueblo de la opresión de las autoridades civiles y religiosas de su pueblo.

2).— Lo que dice Cristo a los cristianos hoy se tiene en todo el documento. Sin entrar en polémica Puebla en el No. 175 afirma "Sin dejar a dudas ni equívocos, el misterio de la Encarnación; tanto la divinidad de Cristo como la realidad y la fuerza de su dimensión humana e histórica".

Con esta frase se enfrenta al "Cristo de la Fe" de Bultman cuya teoría influye en teólogos católicos afirma que del Jesús histórico nada cierto podemos saber; pero no es necesario, sólo interesa el Cristo de la Fe, por el cual Dios nos interpela y salva.

Se ha criticado que Puebla repitió como "manual intemporal" de teología dogmática lo que se ha dicho antes".

Resp. — No es "Manual Intemporal" al contrario, muy enraizado en lo actual, se afirman los puntos doctrinales que hoy se ponen en duda, o se oscurecen, o se silencian.

Crítica. Se desaprovechó la ocasión de dialogar con una cristología avanzada.

Resp.— La Conferencia Episcopal no es lugar de diálogo sino de enseñanza suma de estima y corrección de desviaciones.

Si las "Cristologías" van adelante por caminos desviados, la jerarquía corrige esas desviaciones. Rectifica caminos.

3).— Se ha dicho que este número 190 fué introducido a última hora y es testimonio de lo que podría haber sido todo el documento.

Resp.— Es mera afirmación; estuvo en las 4 redacciones; se fué modificando. Este tema presente desde la primera redacción se modificó, se perfeccionó, se retocó, pero no fué fruto de compromisos de última hora.

4).— Como hoy se pone a Jesús como revolucionario, o como uno que murió en el intento de liberar a su pueblo de una esclavitud político-social. El seguimiento actual de Cristo lo ponen en continuar la lucha por la liberación del pueblo de las alienaciones político-económico-sociales y de las estructuras opresoras de la sociedad capitalista en el conflicto de la lucha de clases.

Puebla puntualiza el verdadero seguimiento de Cristo, cual fué el de los discípulos y cual debe ser hoy.

ECLESIOLOGIA (MARIOLOGIA.)

INTRODUCCION

Enfoque Pastoral.

El Título es:

"La Verdad sobre la Iglesia, el Pueblo de Dios, Signo y Servicio de Comunión".

Y los Obispos resumen las ideas que ahí se tratan, así:

CRISTO:

Que asciende al Padre y se oculta a los ojos de la humanidad, continúa evangelizando visiblemente a través de la Iglesia, Sacramento de Comunión de los hombres en el único Pueblo de Dios, peregrino en la historia.

Para ello Cristo le envía su Espíritu "quiere impulsar a cada uno a anunciar el Evangelio, y quiere, en lo hondo de la conciencia, hacer aceptar y comprender la palabra de salvación" (E.N.75).

El estilo de esta parte es más pastoral que el de la Cristología; pero tiene denso contenido Teológico y sigue muy de cerca el Concilio Vat. II en la Lumen Gentium. Se quiso una Eclesiología sólida, porque el Sto. Padre advirtió: "No hay garantía de una acción evangelizadora seria y vigorosa, sin una Eclesiología bien cimentada" (Discurso Inaugural 1, 7).

Consta de dos partes:

- 1.-IGLESIA, Pueblo de Dios que vive y sirve a la Comunión.
- 2.-MARIA, Madre y Modelo de la Iglesia.

Las ideas fundamentales de la Primera Parte son:

- *** Unión inseparable de la Iglesia con Cristo Evangelizador.
- *** Iglesia y Reino de Dios.
- *** La Iglesia vive en Dios, su misterio de Comunión, Pueblo y Familia de Dios, Santo, Peregrino, enviado por Dios.
- *** Iglesia al servicio de la Comunión.

Este Capítulo quiere responder a la doble inquietud de Puebla: que nuestra Iglesia sea cada vez más Iglesia y más Latinoamericana, y así acentuando estos dos polos de su identidad, será fiel a la vocación histórica que el Señor le dió: "Ser Sacramento de Cristo" (prolongación de El) en nuestro continente.

Para estas dos dimensiones, los Obispos eligieron un ritmo (o método) que la Comisión llamó "ondulante" es decir, parte de las experiencias elementales de nuestro Pueblo Católico. Y luego se remonta a las grandes verdades doctrinales, para volver de nuevo a bajar a nuestras realidades concretas, y así abordar los principales problemas pastorales. (Léase como ejemplo, el No. 232).

Dejando a vuestro estudio y reflexión tan importantes temas, como es la Iglesia y Jesucristo, sólo reflexiono ahora en dos:

- A)- Iglesia - Comunión y Reino de Dios.
- B).- Iglesia-Pueblo de Dios.

A— IGLESIA Y REINO DE DIOS.

Juan Pablo II estudió los aportes a Puebla provenientes de las diversas Conferencias Episcopales, y vió una problemática actual que expresó magistralmente así:

“Se advierte a veces un cierto malestar respecto a la interpretación misma de la naturaleza y misión de la Iglesia. Se alude por ejemplo, a la separación que algunos establecen entre Iglesia y Reino de Dios. Este, vaciado de su contenido total, es entendido en sentido más bien Secularista: al Reino no se llegaría por la Fe y la pertenencia a la Iglesia, sino por el mero cambio estructural y el compromiso socio-político. Donde hay un cierto tipo de compromiso y de praxis por la Justicia, allí estaría ya presente el Reino. Se olvida, concluye el Papa, de este modo, que la Iglesia recibe la misión de anunciar el Reino de Cristo y de Dios, e instaurarlo en todos los pueblos, y constituye en la tierra el germen y el principio de ese Reino”.

La Iglesia y el Reino que Jesús anuncia es tema de importantes consecuencias pastorales.

En el centro del Mensaje de Jesús está el Reino de Dios que ya se hace presente y viene en la misma persona de Jesús: La Iglesia prolonga la misión de Jesús, anuncia el Reino.

1.— JESUS Y LA IGLESIA ANUNCIAN EL REINO DE DIOS.

El centro del mensaje: Evangelio del Reino (de comunión) (226).

El reino se hace presente y viene con Jesús. El es su Sacramento.

La Iglesia prolonga la Misión de Jesús: Anuncia el Reino.

Es su Sacramento (en Jesús) Signo e Instrumento del actuar Salvífico de la Trinidad en la Historia de los hombres (227).

Misteriosamente Dios obra a través de la debilidad humana (230).

La Relación Iglesia-Reino plantea dos problemas que trata D.P.

1er. Problema:

TENSION ENTRE PRESENTE Y FUTURO

3 cosas aparecen en Sinópticos:

- *** El Reino anunciado ya está (en Cristo y en la Iglesia)
- *** “Todavía no” Hay que pedir que venga.
- *** Hay continuidad entre lo que ya (semilla), y lo que todavía no, (árbol).

En San Pablo, identifica Reino con el Cielo (ya inaugurado en Cristo).

Distingue:

"Reino de Cristo" en el que estamos (Col. 1,13) (tiempo de la Iglesia) L.G.3

"Reino de Dios" del Padre que vendrá. 1 Cor. 15,28 cuando Dios sea "todo en todos".

CONCLUSION:

*** El Reino de Dios equivale al designio salvífico consumado.

*** Cristo ya lo inauguró en la tierra (L.G. 3)

*** La Iglesia es su germen y su principio (L.G. 5)

*** Su tarea:

Anunciarlo, siendo signo (por su vida y su palabra).

Instaurarlo, para su vida y acción apostólica para que crezca (L.G. 5).

Anhelar, Reino consumado.

Hay continuidad, pero el Reino puede darse fuera de la Iglesia.

CONSECUENCIAS PASTORALES:

*** Si se acentúa el "YA", se cae en triunfalismo, sacralismo, inmovilismo. (231).

*** Si se actúa el "TODAVIA NO", se minimiza la función salvífica de la Iglesia (sólo el futuro vale).

2o. Problema:

TENSION IGLESIA REINO – EN EL PRESENTE.

Datos del Problema:

La Iglesia es necesaria.

Voluntad salvífica Universal.

Luego:

Dios salva también fuera de la Iglesia visible. Su Reino también está naciendo fuera de Ella.

Solución No. 226.

El Reino no es desligable de la Iglesia.

*** Trasciende sus Límites visibles. (en L.G.5, "estructuras visibles"—expresión más clara.

*** El Crecimiento del Reino. Lo que Dios está llevando a cabo en el mundo entero (227).

*** El proceso alcanza a cristianos anónimos, hombres que se ordenan a la Iglesia, pero no creen en Cristo (L.G. 13 d).

*** Los que no conocen a Dios, pero se esfuerzan en llevar una vida recta "no sin gracia" (L.G. 16).

CONSECUENCIAS DE LA TRASCENDENCIA DEL REINO RESPECTO A LA IGLESIA:

Positiva:

Reconocer el "actuar" de Dios fuera de la Iglesia—Institución.

Negativas:

Indiferentismo:

Pérdida de celo Misionero.

Pensar que basta humanizar el mundo, para una vida recta.

Instrumentalización de la Iglesia al servicio del mundo, que se toma como el Reino.
(querer extrovertir la Iglesia).

Errores derivados:

Pensar que el Reino se construye sólo "hacia afuera".

Querer acrecentar eficacia Misionera mediante trabajos por el mundo, a costa de debilitar interiormente la Iglesia.

Olvidar que la Iglesia es Sacramento Eficaz (causa) en la medida en que significan (vive).

Lo que afecta la vitalidad interior (unidad) repercute en la credibilidad y fecundidad externa (243).

Confundir Reino de Dios, con mundo más humano. (Juan Pablo II).

Es problema candente en AMERICA LATINA, por ello se habló del Reino y del Amor a la Iglesia.

Hasta aquí las consecuencias de la trascendencia del Reino.

Este Reino no es una realidad desligable de la Iglesia. (L.G.8)., aunque trasciende sus límites visibles (L.G. 5)., porque se da, en cierto modo, dondequiera que Dios esté reinando mediante su gracia y su amor, venciendo al pecado y ayudando a los hombres a crecer hacia la gran comunión que les ofrece en Cristo. (226).

Ciertamente la Iglesia es instrumento para la instauración del Reino, pero ese carácter "Servidor" de la Iglesia no puede acentuarse de tal modo, que se vacíe su contenido.

Porque el Reino no es una realidad formalmente distinta de ella: La Iglesia constituye ya el Gérmén y Principio del Reino. (226 - 227).

Como todo Sacramento, la Iglesia significa y realiza un misterio de gracia; pero lo realiza en cuanto lo significa. No debemos pues, privarla de su Significación propia, sería lo mismo que quitarle su eficacia.

Es pues la Iglesia inseparablemente signo e instrumento del Reino. Por eso ya es germen del reino.

2— Algunos llaman a esto, una temática abstracta (de la L.G.), lejana a la vida de nuestro continente. Debemos decir que al contrario, está en lo más vivo de la discusión eclesiológica su pastoral Latinoamericana.

Refuta algunas afirmaciones de ciertas corrientes de la Teología de la Liberación que acentúan tanto la comprensión de la Iglesia en función de su misión, que llegan prácticamente a negarle la calidad de germen y principio encarnado del Reino. (La Iglesia es Signo del Reino). (Esta idea llegó a L. América a través de Moltmann y otros autores europeos.)

El afán de explicar así a la Iglesia (en función de su misión) obedece a esta motivación:

“La Iglesia vale tan sólo en la medida de su compromiso con el mundo de la lucha por conducir a la comunión a una sociedad dividida”.

Ciertamente esta es tarea de la Iglesia, pero no es toda la verdad.

Se enfoca a la Iglesia desde fuera de sus límites visibles y no desde dentro, porque ella es ya un proceso de comunión en marcha.

3.— Pero la Iglesia no es el Reino Consumado (225), aunque no olvidemos que es su germen y principio encarnado, pues en ella ya está presente y operante de modo eficaz en este mundo, la fuerza que atraerá el Reino definitivo. (231).

Así se salvan los dos peligros:

- 10.- Caer en una falsa visión triunfalista porque la Iglesia no es todavía lo que está llamada a ser (231).
- 20.- Diluir la Iglesia en el mundo instrumentalizándola al servicio de fines puramente temporales o políticos.

Esta es la tendencia presente, quizá como reacción pendular, frente al pasado. Antes se exageraba lo que se poseía, hoy se mira exclusivamente lo que todavía falta.

4.— La Eclesiología de Puebla —que es orgánica y de síntesis responde a estos dos extremos:

Acentúa la Misión: (lo que queda por hacer).

Pero también el valor de la vida intraeclesial (lo que es la Iglesia en sí).

Así logra armonizar la actitud humilde con la de gozoso y agradecido entusiasmo (ver No. 230). Por eso tiene frases llenas de amor eclesial, vgr. “LA IGLESIA ES OBJETO DE NUESTRA FE, AMOR Y LEALTAD” (223).

Puebla no desconoce los límites y pecados de la Iglesia . . . pero habla siempre de ella en el tono de quien se refiere a la propia madre.

Nos queda a nosotros la tarea de convertir estas afirmaciones doctrinales en una Pastoral Consecuente.

B- IGLESIA COMO PUEBLO DE DIOS.

El título nos indica que se decidió privilegiar la imagen de "PUEBLO DE DIOS" (como el Concilio y Medellín).

En el Documento de Trabajo, daba igual relieve a "PUEBLO DE DIOS" – "TEMPLO DEL ESPIRITU" – "CUERPO MISTICO".

Las razones decisivas para la elección de una sola imagen englobante fueron:

1- Acentuar los rasgos históricos, institucionales y multitudinarios de la Iglesia, y así la idea de "comunidad" no se diluye en un sentido atemporal o interior, considerando que se puede vivir la comunión independientemente DE LAS ESTRUCTURAS CONCRETAS DE LA IGLESIA y sin referencia explícita a la Jerarquía.

O también se pudiera pensar que la "comunidad" fuera una forma privilegiada de vivir el misterio eclesial, alcanzable sólo a grupos restringidos ("élites").

2- Presentar a la Iglesia en una categoría analógica a la de los pueblos "históricos" en los cuales debe encarnarse. Así se facilitó la comprensión de dicha "encarnación" y resultó útil para el tema de la cultura.

3- La necesidad de completar el proceso de tránsito iniciado en Medellín, desde un estilo individualista de vivir la fe, al de la gran conciencia comunitaria a la que nos abrió el Concilio (235).

Concilio, Medellín y Puebla, en relación a la Iglesia, Pueblo de Dios.

a). En el Concilio:

Se privilegia la figura de "Pueblo" (no es la única imagen, sino la privilegiada), se vuelve a la Tradición de la "Iglesia Pueblo de Dios" sucesor de Israel (S. IV).

Históricamente:

La Reforma acentuó el "Democratismo" –Pueblo, igualdad de Bautizados, Sacerdocio Universal.

La Contra Reforma –Una reacción jerarquizante. Institución. Imagen de Pueblo Sospechosa. – S. XIX empieza "Cuerpo de Cristo" se impone en la "Mystici Corporis" (1943)

El Concilio Privilegia la Imagen de Pueblo:

Para destacar el sentido comunitario de la salvación.

Para acentuar igualdad básica de Bautizados (L.G. 32).

Para acentuar la historicidad de la Iglesia:

Surge como pueblo en medio de la historia por elección especial de Dios.

Peregrina como Pueblo.

b). Medellín y el Pueblo de Dios (233).

En 1968 se constató:

Despertar de conciencia de masas en América Latina.

Sentido de lo colectivo

Anhelos de integración (Fundación del Celam + integración de A.L. a nivel de Iglesia).

Ambiente para entender Iglesia, como Pueblo Universal.

Medellín captó posibilidades de la imagen de Pueblo de Dios y recalca:

- Que Dios no nos salva individualmente, sino como Pueblo.
- Que la Salvación no es para el alma sola, sino para el hombre.
- Que la Iglesia (Pueblo) somos todos: movilización del laicado.
- Que la Iglesia debe ser solidaria con la lucha por una sociedad más justa.
- Que la Iglesia debe ser fermento de integración y fraternidad en A.L.

Dimensión Histórica del Pueblo: el presente:

- La Iglesia hoy, (inserta) en medio de los otros pueblos.
- Comparte anhelos y esperanzas.
- Participa en luchas.

La Nueva Visión se impone velozmente en A.L. produce frutos:

- Conciencia comunitaria: C E B
- Participación de Laicos – Ministerios laicales.
- Acción social, compromiso político.
- Conciencia de Iglesia Latinoamericana.

- c). Puebla y el "Pueblo de Dios" –Se centra en la imagen de Pueblo.
(Documento de Trabajo yuxtaponía: Pueblo de Dios, Cuerpo de Cristo, Templo del Espíritu Santo).

Razones de este Privilegio:

1.- En Medellín la dimensión histórica es el PRESENTE (235).

Después de Medellín se re-descubre:

- *** El valor de la Historia, de cada pueblo + de las culturas indígenas. + de la religiosidad popular.
- *** Se toma en cuenta que la Iglesia es un pueblo que acompaña a los otros pueblos en su historia.
- *** Se aprecia el aporte de la Iglesia-Pueblo, como factor unificador de nuestra cultura, "a la que ricamente ha fecundado con rica savia Evangélica".
- *** Se descubre que la "fecundación" fue recíproca, pues la Iglesia se encarnó en valores originales y desarrolló así nuevas expresiones.

2.- EN PUEBLA.

La visión de la Iglesia como "Pueblo" acentúa la de Medellín — "conciencia comunitaria de vivir la fe".

- *** Se quiere que la Iglesia aparezca como Pueblo grande: (Pueblo de Dios en A.L.)
- *** No sólo que haya comunión, sino comunión dentro de un marco definido. "El Pueblo histórico y socialmente estructurado (institucional) (261).
- *** En este Pueblo grande deben inscribirse las CEB; de lo contrario, hay riesgos "anarquía organizativa, elitismo cerrado y sectario" (261).
- *** En la misma línea se debe juzgar respecto a problemas como: "Magisterios Paralelos", "Iglesia Popular", "cambios", "inmovilismo".

Se quiere que la Iglesia aparezca como Pueblo consciente de su identidad, porque conoce su historia y proyecta su futuro desde ella.

NOTA:—

En Medellín se toma en cuenta el presente y el pasado; se quiere desarrollo y hay conciencia de que somos oprimidos. Hay conciencia también de nuestra identidad de católicos.

- Llevamos 500 años de Evangelización y confesamos ser noventa por ciento católicos (continente creyente).
- El sub-desarrollo no es como en la India o Africa: somos católicos. La desigualdad es un escándalo.
- El Bautismo es motivo de alegría y también de conversión.
- América Latina es continente de esperanza, pero tenemos fe atenuada por el pecado.
- La corriente liberacionista no es igual que en otros países: problemas socio-económicos iguales, pero diferente cultura.
- No podemos aplicar indistintamente las categorías marxistas.
- Liberar al hombre integral.

EN MEDELLIN:

Se entiende por Hombre Integral: hombre + estructuras socio-económicas.

EN PUEBLA:

Hombre Integral: hombre + historia + cultura + estructuras socio-económicas + costumbres + lenguaje + arte + música + danza + filosofía.

En Puebla hay progreso sobre Medellín, sin negar nada. Sobre esta base se propone un Proyecto.

1.— PUEBLO DE DIOS: (232 - 237).

Al leer estos números encuentro una convicción propia y original de pensar católico: que la Fe y la Comunión con Dios y con los hombres que en ella se funda — Se encarnan históricamente en realidades y estructuras humanas (no se trata pues, de un misterio espiritual y trascendente que se da en una actualidad fugaz, como la teología protestante lo presenta).

Además, la Iglesia de América Latina, se proclama "pueblo de Dios" al que pertenecen mayoritariamente las multitudes del continente: es pueblo grande, y así pretende seguir siendo. No es sueño triunfalista, sino confianza en la savia evangélica con adecuada evangelización: como fuerza liberadora que ayude a resolver graves problemas de pobreza e injusticia y renueve la cultura Latinoamericana.

De hecho, el proyecto de Puebla es "Evangelizar la Cultura de todo un Continente". Se lo propone porque lo cree posible; ¡qué diferente es la situación de la Reflexión Teológica que actualmente se hace en Europa!. (Teólogos de renombre hablan para el futuro, de una Iglesia de DIASPORA, y de "pequeños restos". Iglesia, pues, que se bate en retirada, y no aspira a ser nuevamente Alma de una cultura. En cambio el Proyecto de Puebla es diametralmente opuesto, este es su optimismo de "PUEBLO DE DIOS".

2.— PUEBLO — FAMILIA DE DIOS — (238 - 249).

El No. 235 dice a la letra:

"El Pueblo de Dios es un Pueblo Universal, familia de Dios en -la tierra, pueblo Santo; pueblo que peregrina en la historia: pueblo enviado".

Brevemente se habla de "Pueblo Universal": que trasciende toda raza, o particularidad humana, que nace de Dios por la Fe en Jesucristo, y el párrafo 237 constituye la base eclesiológica para el capítulo sobre "Evangelización de la Cultura".

En cambio, la acentuación del carácter de "FAMILIA" que posee el Pueblo de Dios, está tratado en forma extensa y novedosa: es algo que toca valores muy queridos al hombre Latinoamericano (así Medellín, y sobre todo Juan Pablo II).

Ciertamente la familia atraviesa por situaciones difíciles, pero se le tiene aún en gran estima y constituye una aspiración profunda en América Latina.

El tema "Familia de Dios" no es aspecto parcial del Pueblo de Dios, sino su cara más profunda y vital: porque para denominar la Iglesia, se usan indistintamente las dos experiencias de Pueblo y Familia.

La Santidad de la Iglesia (aunque se trata bajo el título de Pueblo Santo) aparece más afín con el tema de la "Familia de Dios": pues la santidad es una exigencia que brota de la vida divina que la anima (250) y que la constituye en sí misma "Templo vivo", "Morada de su presencia" (250) en su "casa".

Los contenidos del tema "Cuerpo de Cristo" se encuentran así distribuídas: Todo lo que toca a la relación vital de unos miembros con otros y también el tema de la unidad en torno a la Jerarquía, se trata en este tema de Familia de Dios. Y la relación de Cabeza-Miembros, y lo que se refiere a la conducción de la Iglesia, forma parte del tema de Pueblo-Peregrino.

La imagen de la "familia" de Dios" tiene una resonancia psicológica en nuestro continente, pero también una importancia pastoral porque es una respuesta a la "creciente frialdad del mundo moderno" (239). América Latina reacciona ante este peligro asentando la Pastoral Familiar y el carácter de familia de la diócesis, parroquias y CEB (239).

Así pues, la imagen de "Familia de Dios" surge de una eclesiología que se está viviendo, que ya es praxis pastoral, que se enraiza en los valores humanos y cristianos y que A. L. ofrece como camino y fermento evangélico para dar ALMA que humanice y personalice la adveniente cultura urbano-industrial.

(Esto está íntimamente ligado con el capítulo sobre LA FAMILIA 568-566: primer centro de comunión y participación.

El Lenguaje, pues, es un lenguaje pastoral pero con profundidad Teológica, porque "no se trata aquí de una Táctica Psicológica, sino de la Fidelidad a la propia Identidad".

Porque la Iglesia no es lugar donde los hombres se "sienten" sino donde se "hacen" —Real, profunda, ontológicamente— "Familia de Dios". Se convierten en verdaderos Hijos del Padre . . . Esta gracia de la filiación divina es el gran tesoro que la Iglesia debe ofrecer a los hombres de nuestro continente" (240).

Un párrafo especialmente logrado es el 241 "De la filiación en Cristo, nace la fraternidad cristiana".

El hombre Moderno no ha logrado construir una fraternidad universal sobre la tierra, porque busca una fraternidad sin centro ni origen común. Ha olvidado que "la única forma de ser hermanos es reconocer la procedencia de un mismo Padre".

La Iglesia "Familia de Dios" es Hogar donde cada hijo y hermano es también Señor, destinado a participar del señorío de Cristo sobre la creación y la historia. Señorío que debe aprenderse mediante un continuo proceso de conversión y asimilación del Señor. (242).

El fuego que vivifica la familia de Dios es el Espíritu Santo. El suscita la comunión de Fe, esperanza y amor que constituye como su alma invisible, su dimensión más profunda, raíz del compartir cristiano a otros niveles. (248).

Termina con esta importante frase: "La capacidad de compartir (en el plano humano y visible) será signo de la profundidad de la comunión interior y de la credibilidad hacia fuera" (243).

MARIA

El tema de la Iglesia como "FAMILIA DE DIOS" debe verse en una relación íntima con los textos mariológicos que destacan el rol y presencia maternal de la Virgen en la Iglesia de nuestro continente.

Porque María Madre despierta el corazón filial que duerme en cada hombre. En esta forma, María nos lleva a desarrollar la vida del Bautismo por el que fuimos hechos hijos.

Y simultáneamente, ese carisma Maternal hace crecer en nosotros, la fraternidad.

Así, María hace que la Iglesia se experimente como "familia" (295).

3.- CONFLICTO UNIDAD-AUTORIDAD

Puebla reconoció la realidad de los conflictos y tensiones intra-eclesiales.(243 ss).

Las causas de ellas son la diversidad de la multitud de hermanos que Cristo ha reunido en la Familia de Dios y que no son una "realidad monolítica", sino que viven la diversidad de sus carismas que el Espíritu les regaló; esa diversidad se funda en el modo de ser de cada uno, en la formación propia que tienen en la Iglesia o en su carisma personal: y esa originalidad se considera como una Riqueza del todo.

Esta consideración de los conflictos es una clara posición Teológica de Puebla, porque hay Teologías" que consideran los conflictivos como el motor de la historia, pero para la visión cristiana, el conflicto es señal de vida.

Las tensiones, son normalmente signo de crecimiento vital. Es cierto que a veces esas Tensiones, degeneran en Rupturas porque existe el pecado que destruye la comunión de amor, pero aún las rupturas siguen siendo Accidentes de la Vida.

La vida es la fuerza sustancial y dinámica que da sentido a la historia y la impulsa; (la vida de una persona no se reduce a la cronología de sus conflictos), así también la historia de la Iglesia.

-Consecuencia digna de notar es ésta:

La función del Pastor no se reduce a combatir al lobo.

Su primera tarea es buscar pasto y agua fresca a sus ovejas.

Así también la Iglesia: lo que más debe buscar es el crecimiento positivo del pueblo de Dios, en su vitalidad evangélica. Esta vitalidad se expresa en la unidad es:

El don más precioso del Señor.

Aquí radica la capacidad de ser Signo de que Dios quiere salvar a los hombres por ella (243).

Juan Pablo II proclamó la UNIDAD como un Bien que "debe ser salvaguardado entre todos los que forman parte del Pueblo Peregrino de Dios, porque compromete su testimonio y su Misión".

Puebla no resta importancia a los problemas que afectan la unidad intraeclesial, atendiendo sólo (como hacen algunos) a la misión de la Iglesia hacia el mundo: porque una Iglesia dividida no puede ser fermento de unidad entre los hombres.

Pero la comunión eclesial no se reduce a elementos subjetivos como el afecto o buenas intenciones, la Comunión supone una norma objetiva:

La Coincidencia en la plena verdad de Jesucristo (J.P. II 246).

RECORDEMOS CON EL PAPA JUAN PABLO II:

EL SEÑOR INSTITUYO A SU IGLESIA "COMO UNIDAD DE VIDA, DE CARIDAD, DE VERDAD".

A N T R O P O L O G I A

LA VERDAD SOBRE EL HOMBRE: LA DIGNIDAD HUMANA. (304-339)

Introducción:

La tercera verdad que el Santo Padre Juan Pablo II nos llamaba a proclamar como un deber es la "verdad sobre el hombre mismo": La Iglesia posee, gracias al Evangelio, la verdad sobre el hombre". Es una antropología propia, cuya afirmación primordial es que el hombre es imagen de Dios. Irreducible a una simple parcela de la naturaleza o a un elemento anónimo de la ciudad humana.

Afirmar la verdad frente a tantos humanismos, frecuentemente cerrados a una visión estrictamente económica, biológica o síquica. (Juan Pablo II).

La verdad sobre el Hombre se funda en el Misterio de Cristo. La verdad sobre el hombre la expone Puebla empezando con la descripción de esos humanismos cerrados; pero antes asienta su reflexión en un sólido fundamento: el misterio mismo de Cristo, y lo hace no solo para ver la situación del Hombre en América Latina, sino para contribuir a la edificación de una sociedad más cristiana, y por tanto, más humana. (304).

1.- VISIONES INADECUADAS DEL HOMBRE EN AMERICA LATINA. (305-315)

Introducción (305 - 307).

En Cristo Dios restaura la dignidad del hombre "desde dentro". La imagen del hombre concebida por la filosofía y las otras ciencias; es iluminada, completada por la Fe en Cristo con visión integral.

La Iglesia tiene deber y derecho de anunciar la visión cristiana del hombre para iluminar su identidad y el sentido de la vida; todo atropello a la dignidad del hombre es atropello a Dios.

En la tarea evangelizadora se necesita hablar claramente de la dignidad del hombre. Para denunciar que hoy en América Latina se dan hechos o que atentan contra la dignidad y libertad, o que impiden la comunión, o no promueven la participación con Dios y con los hombres.

En América Latina hay encuentro de tres universos culturales:

Indígena. Blanco. Africano.

(Enriquecidos con migraciones).

Se dan también diversos modos de visión del mundo y de Dios.

En la base hay vivencias religiosas marcadas por el Evangelio, pero se mezclan cosmovisiones ajenas a la Fe Cristiana. Y las ideologías nuevas introducen enfoques sobre el hombre que parcializan o deforman o se cierran a la visión integral.

VISION DETERMINISTA. (308 - 309)

Es la visión religiosa "primitiva": la persona humana está prisionera de las formas mágicas de ver el mundo y actuar en él. El hombre es víctima de fuerzas ocultas (no es dueño de sí). Ante ellos, o colabora con ellos, o se anonada (cfr. prácticas de hechicerías y los horóscopos).

Añadamos: la creencia de Re-encarnación en adeptos a espiritismo, religiones orientales, etc.

Además, ciertos cristianos creen que todo lo que acontece es determinado e impuesto por Dios. (Se ignora la autonomía propia de la naturaleza o de la historia).

Otra variante de la visión determinista: es de tipo fatalista y social; dice: los hombres no son fundamentalmente iguales. Así surgen discriminaciones y marginaciones incompatibles con la dignidad humana, quienes se juzgan superiores tienen expresiones y actitudes de desprecio.

Con frecuencia encontramos la situación de desigualdad en que viven obreros, campesinos, indígenas, empleadas domésticas, etc.

VISION PSICOLOGISTA (310)

La persona humana se reduce a su siquismo. Radicalmente se presenta a la persona como víctima del instinto fundamental erótico, o como mecanismo de respuesta a estímulos (carente de libertad).

La persona así está cerrada a Dios y a los hombres. La Religión, la cultura, la historia, son sublimaciones del instinto sensual.

Así la negación de la propia responsabilidad conduce al pansexualismo y justifica el machismo latinoamericano.

VISION ECONOMICISTA (311 - 313)

Bajo el signo de lo económico hay tres visiones distintas pero de Raíz común.

311.- La visión consumista (la más generalizada y menos consciente). La persona humana se ve como instrumento de producción y objeto de consumo. Los valores de tener + poder + placer, son sinónimos de felicidad humana. Así se impide el acceso a los valores "Espirituales".

Se promueve la "participación" en el bien común aparente y oneroso. (porque es en razón de lucro).

312.- La Visión Individualista: La presenta el liberalismo económico de la praxis materialista al servicio de la sociedad de consumo.

La dignidad de la persona consiste en la eficacia económica y en la libertad individual; con un concepto religioso de "salvación individual" se ciega a las exigencias de la justicia social; se pone al servicio del imperialismo internacional del dinero (a él se asocian algunos gobiernos que olvidan sus obligaciones hacia el bien común).

313.- La Visión Colectivista (casi mesiánica) del hombre. Propuesta por el marxismo clásico (en oposición al liberalismo económico) y su visión individualista.

La meta de la existencia humana se pone en el desarrollo de las fuerzas materiales de producción.

La persona no es originalmente su conciencia; está constituida por su existencia social; se le despoja de su arbitrio interno (que le señalaría el camino de su realización personal); recibe las normas de su comportamiento de los responsables de los cambios de estructuras socio-político-económicas.

Desconoce los derechos del hombre, especialmente el derecho a la libertad religiosa. La dimensión religiosa (cuyo origen estaría en los conflictos de la infraestructura económica).

Se orienta a una fraternidad mesiánica sin relación a Dios.

El humanismo marxista es materialista y ateo: reduce al hombre a las estructuras exteriores.

VISION ESTATISTA (314)

Tiene su base en la doctrina de la Seguridad Nacional (visión actualmente en existencia en algunos gobiernos Latinoamericanos)

El hombre está al servicio ilimitado de la guerra total contra los conflictos culturales, sociales, políticos y económicos y contra la amenaza del comunismo.

Este peligro es permanente, real - (o posible); es una situación de emergencia, por eso se limitan las libertades individuales y, la voluntad del estado se confunde con la voluntad de la Nación.

Antes que las necesidades de las masas abandonadas, está el desarrollo económico y el material bélico. La seguridad nacional (aunque necesaria a la organización política) se presenta como un absoluto sobre las personas.

En nombre de la Seguridad Nacional, se institucionaliza la inseguridad de los individuos.

VISION CIENTISTA (315)

La vocación del hombre es la conquista del universo, (esta visión se engendra por la organización técnico-científico de los países).

Verdad es sólo lo que la ciencia puede demostrar.

En nombre de la ciencia todo se justifica (incluso lo que puede ser afrenta a la dignidad humana).

Se someten las comunidades nacionales a las decisiones de la TECNOCRACIA (nuevo poder).

Una especie de "ingeniería social puede controlar los espacios de libertad de individuos y de instituciones, y los reduce a nuevos elementos de cálculo.

2.- REFLEXION DOCTRINAL. (316)

Proclamación fundamental. (316 - 320)

Es obligación grave proclamar la dignidad humana conculcada en varias formas en América Latina.

Nos mueve a ello la "Revelación" contenida en el mensaje y persona de Cristo tomó "la forma de esclavo" (Fil. 2,7) vivió junto a postergados; para hacerlos partícipes de la exaltación.

Todo hombre y toda mujer tienen encima una nobleza inviolable que deben respetar y hacer respetar.

Toda vida humana merece por sí misma (en cualquier circunstancia) su dignificación.

Toda convivencia humana debe basarse en el bien común, que consiste en la realización fraterna de la dignidad común, y exige no instrumentalizar a unos en favor de otros, y estar dispuestos a sacrificar aún bienes particulares.

Se Condena:

- Todo menosprecio o atropello a las personas a sus derechos inalienables.
- Todo atentado contra la vida aún en el seno materno (aborto), o en la vejez, eutanacia. (hay tendencia a darles licitud jurídica).
- Toda violación (o degradación) de la CONVIVENCIA (entre individuos + grupos sociales y naciones).

El misterio del hombre solo se ilumina perfectamente por la Fe en Jesucristo.

En América Latina Jesús ha sido fuente histórica del anhelo de dignidad, hoy clamoroso en pueblos creyentes y sufridos.

Sólo la aceptación y el seguimiento de Jesucristo nos abren:

- A las certidumbres (exigencias) de la dignidad humana, que radica en la vocación a la vida que el Padre hace oír - a través de la historia.

Luchando por la dignidad humana. Estamos unidos a otros hombres que siguen la luz del Espíritu que el esplendor les dio para reconocer la dignidad en sí y en los demás.

El imperativo original de esta hora de Dios en América Latina: Audaz profesión cristiana; eficaz promoción de la dignidad humana y de sus fundamentos divinos; entre quienes lo necesitan: o porque la desprecian, o porque buscan la libertad de los Hijos de Dios y el hombre NUEVO.

2.2 DIGNIDAD Y LIBERTAD (321 - 329)

La dignidad del hombre va a la par de su libertad.

Se debe revalorar la imagen cristiana del hombre y el ideal de LIBERTAD.

La libertad es don y tarea; no se alcanza sin liberación integral;

es meta del hombre (para la libertad

"Cristo nos ha liberado" (Gal. 5. 1.).

La libertad implica: la capacidad para disponer de nosotros mismos a fin de ir construyendo comunión y participación.

Relación del Hombre en los tres planos:

Hombre – mundo (como SEÑOR)
Hombre – persona (como HERMANO)
Hombre – Dios (como HIJO)

Por la libertad proyectada sobre el mundo material de la naturaleza el hombre logra la inicial realización de su dignidad, que es someter el mundo a través del trabajo y de la sabiduría, y humanizarlo de acuerdo al designio del Creador.

La dignidad del hombre libre exige; que no se deje enterrar en los valores del mundo, particularmente en los bienes materiales. Que se libere de cualquier esclavitud y suba a las relaciones personales en donde se encuentra consigo mismo y con los demás.

La dignidad de los hombres se realiza aquí en el amor fraterno con la amplitud que le da el Evangelio:

Incluye: El servicio mutuo.

La aceptación y promoción especialmente de los más necesitados.

Pero el logro auténtico de la dignidad humana es posible cuando estamos liberados para realizarnos en el PLANO TRASCENDENTE.

Nuestra libertad se juega en el plano del BIEN ABSOLUTO. Es el plano de la confrontación con el misterio divino.

Dios, como Padre, llama a los hombres, los capacita para ser libres; los guía providencialmente; ellos pueden cerrarse a El e incluso rechazarlo; los juzga y sanciona para vida o para muerte eterna. (según lo que los hombres mismos han realizado libremente).

Esta es la responsabilidad inmensa signo de grandeza y de riesgo que trae la dignidad humana.

De la dignidad humana brotan las exigencias de comunión y participación en esos tres planos (unidos indisolublemente).

a).- En el plano trascendente se realiza con plenitud nuestra libertad, por la aceptación filial y fiel de Dios; entramos en comunión de amor con el misterio divino participamos de su vida (se llama GRACIA).

Lo contrario es romper con el amor de hijos, rechazar y menospreciar al Padre. (se llama pecado).

Pero "gracia y pecado" se extienden simultáneamente a los otros dos planos con estas consecuencias para la dignidad humana:

b).- En el plano interpersonal –El amor de Dios que nos dignifica radicalmente se vuelve necesariamente comunión de amor con los demás hombres y participación fraterna. Esto hoy debe significar: obra de justicia para los oprimidos y esfuerzo de liberación para los que lo necesitan (cfr. 1 Jn. 4,20).

c).- Plano de realidades temporales – La comunión y participación verdaderas se proyectan en el plano de las realidades temporales hacia el dominio, el uso y transformación de los bienes de la tierra, de la cultura, ciencia y técnica que se realizan en un justo y fraternal SEÑORIO del hombre sobre el MUNDO, teniendo respeto a la ECOLOGIA.

Según el Evangelio: hoy en América Latina no se puede amar al hermano y por lo tanto a Dios sin comprometerse a nivel personal y de estructuras con el servicio y promoción de los grupos humanos y, estratos más necesitados.

A la actitud personal del pecado (a la ruptura con Dios) que envilece al hombre, corresponde en el plano de las relaciones interpersonales, la actitud de egoísmo, de orgullo, ambición y envidia que generan injusticia, dominación y violencia; así mismo corrupción, hedonismo, exacerbación del sexo y superficialidad en las relaciones mutuas.

CONSIGUIENTEMENTE; se establecen situaciones de pecado que a nivel mundial esclavizan a los hombres y condicionan la libertad de todos.

Tenemos que liberarnos del pecado, destructor de la dignidad humana.

Nos liberamos: por la participación en la vida nueva que nos trae Cristo; por la comunión con El. (en su muerte y resurrección; con tal que vivamos ese misterio en los tres planos (sin excluir ninguno).

ASI EVITAMOS EL VERTICALISMO: una desencarnada unión espiritual con Dios .

Y EL PERSONALISMO existencial: lazos entre individuos o pequeños grupos.

NI TAMPOCO EL HORIZONTALISMO: socio -económico - político.

2.3 EL HOMBRE RENOVADO EN JESUCRISTO (330 - 339)

+El pecado sigue minando la dignidad humana que Cristo rescató. Nos dió su vida divina: a través de su mensaje, muerte, resurrección. Es la dimensión profunda y eterna de nuestra existencia terrena.

Jesús vive en la Iglesia —sobre todo en los más pobres—, quiere enaltecer la semejanza de Dios en su pueblo. Nosotros llamamos Padre a Dios y nos hacemos hermanos por la participación del Espíritu Santo en Cristo.

Tomamos conciencia del pecado contra la dignidad humana que abunda en América Latina, que destruye la vida divina en el hombre y es el mayor daño que una persona puede inferirse a si y a los demás.

Jesús nos ofrece su gracia más abundante que el pecado; nos da el vigor para liberarnos y liberar a otros del misterio de la iniquidad.

+ Jesús restaura la dignidad original que los hombres habían recibido al ser creados por Dios a su imagen: llamados a la santidad (consagración) total al Creador, destinados a conducir la historia hasta la manifestación definitiva de Dios. Reciben alegría y bondad como hijos en un reino ya comenzado.

+ En Jesucristo llegamos a ser hijos de Dios, hermanos y partícipes de su destino. Agentes responsables para construir la Iglesia del Señor, movidos por el Espíritu Santo.

+ En Jesucristo descubrimos la imagen del "hombre nuevo" (configurados en el bautismo y sellados en la confirmación). Imagen de lo que todo hombre debe llegar a ser, fundamento último de su dignidad.

En la Iglesia debe expresarse y realizarse comunitariamente la dignidad humana.

En María encontramos la figura concreta en la que culmina toda liberación y santificación.

Estas figuras deben robustecer al hombre latinoamericano en su lucha de hoy por la dignidad humana.

REVALORIZAR LOS RASGOS DE LA VERDADERA IMAGEN DEL HOMBRE.

+ Los Rasgos de la verdadera imagen del hombre y la mujer deben revalorizarse ante Cristo y María: todos son iguales fundamentalmente, miembros de la misma estirpe; diversos en sexo, lengua, cultura y religiosidad; todos con único destino (por vocación común): anunciar gozosos nuestra dignidad; ser evangelizadores de Cristo en América Latina.

+ Cada hombre latinoamericano conserva su valor y puesto irrepetible (aunque otros lo envilezcan o él no se estime) es amado por Dios y elegido por El eternamente.

Realizaremos nuestra dignidad como dueños corresponsables del destino común al que Dios nos capacitó (hombres en diálogo).

Somos inteligentes —aptos para discernir la verdad y seguirla (frente al error y al engaño).

pero reconocemos humildemente que estamos "condicionados" por ellos y debemos "humanizarlos".

Estaríamos sometidos a una ley moral que viene de Dios: se hace oír en la conciencia de los individuos y de los pueblos (para enseñar, amonestar, reprender para llenarnos de la libertad de los hijos de Dios).

+ Además, Dios nos dió un CUERPO: por él nos comunicamos a los demás y ennoblece-
mos al mundo; necesitamos de la sociedad en que estamos inmersos y vamos transformando y enriqueciendo con nuestro aporte (Sociedad: familia, grupos intermedios y estado).

La función del estado; se ejerce al servicio de las personas.
(y comunidad internacional)

Es necesaria la INTEGRACION Latino Americana.

En América Latina se legisla en defensa de los derechos humanos.

Hablar de la dignidad humana es aspecto integral de la evangelización, por eso la Iglesia tiene obligación de ponerla de relieve con la revisión constante de su propia vida; con el anuncio fiel y con la denuncia profética.

Pero hay que discernir las situaciones y las llamadas concretas que Dios hace (Para que esto se haga según el Espíritu de Cristo).

Esto exige actitud de conversión y apertura, y serio compromiso con lo que se discierne como evangélico auténticamente.

Lo propio del mensaje cristiano sobre la dignidad humana consiste en SER más y no tener más. También los hombres acosados por el sufrimiento, la miseria, la persecución y la muerte, pueden vivir su dignidad: si aceptan su vida con el espíritu de las Bienaventuranzas.

Y aquellos que renuncian a una vida placentera y fácil y se dedican a practicar en el mundo de hoy las obras de Servicio a los demás. Este es el criterio con el que Cristo juzgará a todos (aún a los que no lo hayan conocido).

NOTAS.

- 1).— El término "antropología" puede servir para indicar una doctrina cualquiera sobre el hombre. Pero aquí lo entendemos como "antropología teológica" es decir; como un intento reflejo del hombre por alcanzar la comprensión de sí mismos, a través de la revelación.

La consideración teológica del hombre se extiende en cierto modo por toda la teología constituyendo una de sus dimensiones trascendentales. Es verdad que la teología tiene como objeto central a Dios en su vida íntima. Pero esa vida íntima ha sido revelada en cuanto que se comunica al hombre.

Por tanto la teología habla también siempre del hombre, incluso cuando afirma directamente alguna verdad sobre Dios; y no puede hablar del hombre sin referirse a Dios, o sea sin considerar el hombre como un sujeto destinado a participar de la vida divina.

En este sentido se ha dicho que la teología cristiana es siempre antropocéntrica. (Rahner Metz).

Al hablar de antropología en Puebla no se encuentra ese aspecto de toda la revelación tratado exhaustivamente, sino se habla de la dignidad del hombre restaurada por Cristo.

Su título es: "La Verdad Sobre el Hombre".

- 2).— La concepción cristiana del hombre es decirlo dependiente de Dios como su primer principio y último fin.

Pero aunque esta condición creada es fundamental, no es su elemento específico. La característica específica que distingue al hombre del resto del universo es "Ser imagen de Dios".

- 3).— La visión cristiana del hombre aquí expuesta supone por una parte que el hombre está "inclinado al mal y se siente anegado por muchos males, que no pueden tener origen en su Santo Creador" (G.S. 13) y por otra parte que Cristo "Con su muerte destruyó la muerte y nos dió la vida, para que, hijos en el Hijo, clamemos en el Espíritu; ¡ Abba ! ¡ Padre ! (G.S. 22).

Estos dos aspectos contrarios del misterio del hombre —pecaminosidad universal y redención— encuentran su síntesis en la afirmación según la cual el hombre encuentra su salvación en la visión con Cristo.

Esta fórmula "filii in Filio" fué difundida por Mersch y utilizada en el concilio Vat.II. Expresa de manera sintética la verdad de nuestra unión salvífica con Cristo.

4).— El Papa Juan Pablo II nos habla de la “dimensión humana” del misterio de la Redención “En esta dimensión el hombre vuelve a encontrar la grandeza, la dignidad y el valor propios de su humanidad”. En el misterio de la Redención el hombre es “nuevamente creado” (Redemptor Hominis 10).

5).— Porque, —nos hace ver el Papa J.P.— no en todo aquello que los diversos sistemas, y también los hombres en particular, ven y propagan como libertad, está la verdadera libertad del hombre. La Iglesia, en virtud de su misión divina, se hace custodia de la libertad que es condición y base de la verdadera dignidad de la persona humana. (Red. Hom. 12).

6).— Bellamente el Papa Juan Pablo II nos describe que “El hombre actual parece estar amenazado por lo que produce : . . . muchos (no todos) de los productos de su genialidad e iniciativa pueden ser dirigidos contra él mismo.

Teme que se conviertan en medios e instrumentos de una auto-destrucción inimaginable y nace la pregunta ¿por qué este poder dado al hombre, se dirige contra sí mismo?

El Papa nos busca una solución: “El progreso de la técnica y el desarrollo de la civilización de nuestro tiempo marcado por el dominio de la técnica, exigen un desarrollo proporcional de la moral y de la ética”. (Red Hom. 15).
(que se han quedado atrás).

7).— S. Pablo describe la novedad cristiana como ACCESO que el hombre tiene al Padre por Cristo en el Espíritu Santo. (Ef. 2, 18).

En la teología de hoy se insiste en los diversos aspectos de este ACCESO, de esta relación que el hombre inserto en Cristo adquiere con las divinas personas. Se habla de PAZ, AMISTAD, Inhabilitación, filiación.

8).—La expresión paulina es maravillosa: “El hombre en CRISTO Jesús”.

Puebla al mirar al hombre bajo el signo de Cristo, considera ante todo la plena realización terrena de la “nueva creatura”, pero también mira el dinamismo interno (su dignidad restablecida) y considera el don de Cristo.

No simplemente como perfección analógica sino en la categoría de un Encuentro determinado por nuevas relaciones entre Dios y el hombre, que tienden hacia un cumplimiento escatológico.

9).— Cuando Puebla nos habla para iluminar el enigma del hombre de que Jesucristo Restaura la dignidad original, hace eco del Conc. Vat. II que nos dice:

“El, que es imagen de Dios invisible, es también el hombre perfecto, que ha restituido a la descendencia de Adán la semejanza divina deformada por el primer pecado”.

CRONICA DE LA JUNTA DIOCESANA DE PASTORAL

Ha visto conveniente el Sr. Obispo que se presente un breve informe del proceso que ha seguido la Junta Diocesana de Pastoral. Es el siguiente:

Se han tenido cuatro reuniones a las que siempre han asistido: el Sr. Obispo D. José López Lara, el Delegado - de Pastoral: P. Felipe Salazar, y los Presidentes de las tres Comisiones de Pastoral: Profética: Sr. Cura Adolfo García, Litúrgica: Sr. Cura Juan Fco. Navarro, y de Conductión Sr. Cura Salvador Zúñiga.

PRIMERA REUNION:

Comenzó la historia el martes 13 de Julio (el informe de esta reunión apareció en el Boletín de Pastoral No. 2, pag. 5-7). En dicha reunión el Sr. Obispo puntualizó - el ser y quehacer de la Junta (Diocesana o Parroquial) de Pastoral: Planear e impulsar la realización de la Pastoral (Diocesana o Parroquial); se procedió luego a pensar en la integración de los Departamentos de las 3 Pastorales: buscar Asesor y Encargados de cada Departamento; reunirse con estos para elaborar preguntas que ayudaran a las Parroquias a descubrir su situación pastoral; se surgió - también elaborar un "Calendario de Pastoral" (esta actividad no se ha llevado a cabo); se motivó a cada uno de los miembros de la Junta Diocesana de Pastoral para que en las reuniones de Declarato activáramos la marcha del "Año Diocesano de Pastoral".

SEGUNDA REUNION:

La segunda reunión se tuvo el 16 de Agosto (el informe de ésta apareció en el Boletín de Pastoral No. 3 pags. 23-25). En ésta, los tres Presidentes de las Comisiones - Profética, Litúrgica y de Conducción, presentaron la nómina del Asesor y de casi todos los Encargados de los varios Departamentos de Pastoral. Se pasó a tomar acuerdos-
varios sobre la "Jornada de estudio de Iluminación" que habría de llevarse a cabo a fines del mes de agosto y principios de septiembre: lugar, participantes, horarios, expositores, comisiones, etc.

TERCERA REUNION:

La tercera reunión se llevó a cabo el día 20 de Septiembre, y en ella se empezó a estudiar el proyecto de machote de análisis de la realidad; se comenzó por Pastoral Litúrgica en sus tres Departamentos: Liturgia, Arte Sacro, y Canto. Las otras dos Comisiones manifestaron que ya había tenido reuniones con asistentencia de la mayoría de los encargados de sus distintos Departamentos, en clima de amistad y corresponsabilidad; acordaron presentar sus aportaciones para la reunión siguiente. Se pidió también dar sus impresiones sobre la pasada "Jornada de Iluminación". (aparece este trabajo en este Boletín).

CUARTA REUNION:

En la cuarta reunión de la Junta Diocesana de Pastoral, llevada a cabo el 7 del presente, se presentó completo el machote de análisis de la realidad, y se acordó dis-

tribuirlo a todos los Sacerdotes con el fin de que fueran familiarizándose con él y contribuyan con sus aportaciones a una visión más amplia y más clara del mismo. (OJO: Este "análisis de la realidad" se llevará a cabo en las Parrroquias, después de que se hayan dado en las mismas, como telón de fondo para los pasos posteriores del "año Diocesano de Pastoral", los "Temas de Iluminación"). Se está pensando en la conveniencia de tener un estudio previo con to dos los Sacerdotes, sobre lo que es y debe pretenderse con este "análisis de la realidad". Por lo pronto se pide a los Decanatos sigan profundizando los "Temas de Iluminación", con miras a presentarlo a Agentes de Pastoral de cada Parrroquia, y del mes de Diciembre en adelante, comiencen a darse a los fieles en general.

La Próxima reunión de la Junta Diocesana de Pastoral está fijada para el 24 de Noviembre, y tendrá como objetivo checar el proceso del machote de análisis de la realidad, así como el proceso de los Departamentos de Pastoral.

(Informe presentado a los Decanos reunidos en:)

Capilla de Guadalupe, Jal., Octubre 12 de 1982.

P. FELIPE SALAZAR V.

EVALUACION DE LA "JORNADA DE ILUMUNACION".

- 1.- Muy bueno el número de participantes. Los participantes mostraron seriedad y compromiso. Se despertó en los participantes deseo de seguir colaborando.
- 2.- Conferencias. Algunas fueron elevadas para algunos se-
glares. Poco enfocadas a nuestra realidad diocesana. Que
haya menos exposiciones y más participación en mesas de
estudio.
- 3.- Algunos no captaron el objetivo de esta "Jornada de Ilu-
minación": "conocer la doctrina ("Iluminación") funda-
mental que nos ofrece Puebla, con miras a la elabora --
ción de un Plan Parroquial (Decanal y Diocesano) de Pas-
toral".
- 4.- Hubo esfuerzo por hacer ambiente de fraternidad y co -
responsabilidad. Hubo avance, pero no se logró del to-
do la integración.
- 5.- La alimentación pareció buena, pero algo limitada (en
San Juan). Buen servicio de café y antojitos.
- 6.- En conjunto se puede decir que fué una experiencia muy
positiva.

EQUIPO DIOCESANO DE PASTORAL.

San Juan de los Lagos, Jal., Octubre de 1982.

¿COMO VA LA MARCHA DEL "AÑO DIOCESANO DE PASTORAL"?

El pasado 12 de Octubre, en Capilla de Guadalupe, hubo reunión de Decanos. Básicamente se aprovechó la reunión para presentar una breve reseña de lo que a nivel Decanato se ha hecho para el "Paso 2 a" del "Año Diocesano de Pastoral", o sea: profundización, de los "Temas de Iluminación que se impartieron en Atotonilco y San Juan de los Lagos, además de la impartición de los mismos temas a Agentes de las Parroquias.

Según las aportaciones de los Decanos, se podrían destacar las siguientes acciones:

- En los Decanatos se han tenido reuniones de estudio de los temas; selección de ideas; se quiere llegar a la redacción de esquemas que puedan utilizar los Agentes de las Parroquias.
- Se han nombrado encargados para cada uno de los temas; se han hecho comisiones, equipo, reuniones de estos equipos, exposiciones, etc.

NOTA: Se ha esclarecido que estos temas (así como los de "Reflexiones Preparatorias al Año de Pastoral Diocesana") deben ser en la línea de motivación o disposición interior de la Parroquia, con miras a los tres pasos posteriores: Ver, Juzgar y Actuar, que desembocarán en la creación de un "Plan Parroquial de Pastoral". Hay que tener bien claro esto, para no que mar etapas.

--- Actividades particulares en algunos Decanatos:

--- Se ha sensibilizado, a nivel masivo, en homilía dominicales.

--- Se ha realizado encuesta entre 100 personas de la Región sobre la opinión que hay en el Pueblo de Dios, sobre: Cristo-Iglesia- María-Hombre.

--- Se ha hecho Agenda para empezar a visitar Parroquias, para impartir los temas a los Agentes.

--- Exposición de la Temática en la Escuela Catequística Diocesana.

--- Se tiene planeada una reunión de estudio de los temas, a las que asistirán los que participaron en la pasada Jornada y otras tres personas más por Parroquia; la reunión será en la Casa de Ejercicios de Tepatitlán, en Octubre 25-26, de 10 a. m. a 6 p. m.

--- A nivel Parroquial, se ha tenido la experiencia de una hojita ~~o~~ semanal que sensibiliza y señala temas y lugares de reunión.

EVALUCION: Se advierte en todos los Decanatos un ambiente de inquietud, ilusión y disponibilidad en el trabajo pastoral.

En esta reunión de Decanos, el Sr. Obispo así interpretó sumariamente los pasos del "Año Diocesano de Pastoral";

A V I S O S :

- Con el fin de enriquecer y lograr cierta unidad de criterio en el contenido de los temas, en esta reunión de Decanos, se nombraron Comisionados que convocarán a los encargados de los temas de los Decanatos: Cristología (P. Juan Navarro), Eclesiología (Sr. Cura José C. Mulgado), Mariología (Sr. Cura Feliciano Macías), Antropología (P. J. Jesús Vázquez).

- MOTIVACION:
- "Reflexiones preparatorias al Año de Pastoral Diocesana".
 - Temas de "Iluminación fundamental": Cristo - Iglesia-María-Hombre (estudio a nivel diocesano, decanal, agentes, parroquial).

- V E R :
- Preparación del machote de análisis de la realidad (por parte de las Comisiones Diocesanas; estudio en Decanatos).
 - Aplicación a la Parroquia.
 - Vaciado de la encuesta.

- JUZGAR:
- Reflexión (de los datos salidos de la encuesta).
 - "Iluminación específica" (lo que debe ser la Parroquia; lo que son los 3 ministerios, etc.
 - Prioridades (señalar problemas más urgentes, metas, etc.).
 - Medios (con que se cuenta o es posible contar).

- ACTUAR: - Plan (que sale del "Ver la realidad", el --
 "Juzgarla" y las líneas de acción).
 - Realización (del Plan: formación de la Junta
 Parroquial, etc.).
 - Evaluación (permanente).

Se ha empezado a trabajar rumbo al primer momento del trabajo pastoral, que es el VER. Se ha enviado a todos los Sacerdotes el proyecto para "análisis de la realidad" que presentan los Departamentos de Pastoral Profética, Litúrgica y de Conducción con el fin de que lo conozcan, revisen y enriquezcan en reunión de Decanato. Se pide que las aportaciones lleguen a los Presidentes de dichas Comisiones, a más tardar el 30 de noviembre del presente año.

Próxima reunión de Decanos: 17 de Diciembre en Santa María del Valle.

P. J. Guadalupe Rodríguez
(Srío. de Decanos).

San Juan de los Lagos, Jal., Octubre de 1982.

ANIVERSARIO DE ORDENACION SACERDOTAL
Y FIESTAS PATRONALES

Celebran en este mes de noviembre su aniversario de
Ordenación Sacerdotal:

- Día 1.-P. Alfonso Altamirano Plasencia (1955).
Sr. Cura Samuel Calvario Arellano (1950).
P. Juan Delgado Regalado (1955).
Sr. Cura J. Guadalupe de la Torre Torres (1952).
Sr. Cura José N. Gaitán (1950).
P. Daniel García Márquez (1950).
Sr. Cura J. Jesús García Vázquez (1951).
P. Gerardo Magdaleno Elizondo (1951).
Sr. Cura Bruno Mendoza Cabrera (1952).
P. Demetrio Mena Torres (1953).
P. Flavio Quintana Castro (1953).
Sr. Cango. D. J. Jesús Torres Morales (1951).
Sr. Cango D. Gabriel Velázquez Miramontes (1950).
Día 20.-Sr. Cura Miguel Ramos Domínguez (1949).

*...PASTORAL DIOCESANA AGRADECE SUS SERVICIOS...
EN LA VIÑA DEL SEÑOR.*

Celebran su Fiesta Patronal:

Ayotlán,
Margaritas,
El Saucillo (Tototlán),
Teocaltitán (Jalostotitlán).

BOLETIN DE PASTORAL No. 5

(Noviembre de 1982)

Presentación pág. 1.

Artículos de formación pastoral:

Información al Marco Doctrinal de Puebla pág. 2.

Cristología pág. 4.

Eclesiología (Mariología) pág. 9.

Antropología pág. 20.

Información:

Informe de la Junta Diocesana de Pastoral pág. 29.

¿Cómo va la marcha del “Año Diocesano de Pastoral”? .. pág. 33.

Aniversarios de Ordenación Sacerdotal
y Fiestas Patronales pág. 37.

Responsable: EQUIPO DIOCESANO DE PASTORAL.

Diócesis de San Juan de los Lagos, Jal.

— DISTRIBUCION GRATUITA —

BOLETIN INFORMATIVO DE PASTORAL # 5.

PRESENTACION:

En Octubre de 1979, el Excmo. Sr. Obispo de Hermosillo Son., D. Carlos Quintero Arce, dirigió al Clero de Guadalajara un curso sobre el contenido doctrinal de los Documentos de Puebla: Cristo, Iglesia, María, Hombre.

Esta exposición de temas puede también dar luz a nuestros actuales trabajos de pastoral. El Excmo. Sr. Quintero bondadosamente aceptó el que ésta Diócesis hiciera uso de estos esquemas, y le agradecemos sinceramente.

Aparecen también en este Boletín, a manera de informe, dos artículos: sobre el proceso que ha tenido la Junta Diocesana de Pastoral, y sobre la marcha del "Año Diocesano de Pastoral", como fruto de las experiencias que se han tenido en los Decanatos de la Diócesis en la profundización de los temas de "iluminación fundamental" e impartición de los mismos a seglares. Es resultado de las aportaciones de los Decanos en la pasada reunión del 12 de Octubre. El esquema de los "Pasos del Año de Pastoral", que en esta ocasión presenta el Sr. Obispo D. José López Lara, aunque no pretende señalar todos y cada uno de los momentos de los "pasos", nos ofrece una mirada de conjunto de lo que es y pretende esta actividad llamada "Año Diocesano de Pastoral".

Que María Santísima, "Estrella de la Evangelización en nuestras tierras", siga guiando y bendiciendo los trabajos pastorales de esta Diócesis puesta bajo sus cuidados de Madre.

INTRODUCCION AL MARCO DOCTRINAL DE PUEBLA.

Carlos Quintero Arce,
Arz. de Hermosillo, Son.

1).- PUEBLA: PROFETISMO INTEGRAL.

Ha terminado la III Conferencia General del Episcopado Latino Americano en Puebla.

El Papa Juan Pablo II -en su carta- dice: "La Iglesia de América Latina ha sido fortalecida en su vigorosa unidad, en su identidad propia, en la voluntad de responder a las necesidades y a los desafíos (de hoy).

Ha dado un gran paso adelante en su misión esencial que es la de la Evangelizar porque ha reafirmado poderosamente su FE".

Puebla recogió el clamor de nuestros Pueblos

(que Medellín llamó "Sordo" clamor, y Puebla lo llama "Claro" clamor y a veces "Amenazante") al sentirse agobiados por toda clase de dificultades y problemas pero elaboró un marco grande doctrinal que permitiera fundamentar adecuadamente el compromiso pastoral resultante anteriormente a Puebla el profetismo se había empobrecido reduciéndolo a la sola DENUNCIA.

Separados del anuncio, se había empezado a reaccionar contra tal postura y el Papa Juan Pablo II en un discurso en Monterrey tuvo palabras duras contra este profetismo reducido a la sola dimensión crítica afirmó que "la denuncia unilateral y el pretexto de las ideologías ajenas, son coartadas cada vez más irrisorias, si la humanidad quiere controlar una evolución que se le escapa de la mano".

Añadió: "La Iglesia no teme denunciar con fuerza a la dignidad humana. Pero reserva lo esencial de sus energías para ayudar a los hombres.... para que tomen conciencia de las reservas de bondad que llevan dentro, que han hecho fructificar en su historia y que hoy deben dar frutos nuevos".

Por eso en Puebla el profetismo aparece primariamente como anuncio de la Buena Nueva del Reino. Y discernimiento de la presencia activa de Dios y de su gracia en la historia.

Y así se elaboró el cuerpo doctrinal que se inicia con el llamado TRIPODE o tríptico. Que son los tres capítulos donde se proclama la verdad del Evangelio sobre Cristo, la Iglesia y el Hombre.

2.- PUEBLA, EFICACIA DEL EVANGELIO EN LOS NIVELES TEMPORALES.

Los Obispos de América Latina se reunieron en Puebla con la conciencia despierta ante los graves problemas sociales, políticos y culturales que debían considerar para cumplir su misión evangelizadora aunque había preocupaciones doctrinales (cosa innegable en el ministerio episcopal).

Sin embargo no podían ocultarse las innumerables cuestiones conexas con la Evangelización, que atormentan la conciencia de la Iglesia. El hambre, la miseria, el abandono en que vive gran parte de nuestro pueblo: la falta de educación y de servicios sociales: La injusta distribución del ingreso; la situación errónea en que está la propiedad privada; las implicaciones de políticas internacionales en el sub-desarrollo de nuestros países. No se ocultaban estos problemas ante los Obispos como si ellos estuvieran preocupados exclusivamente por la ORTODOXIA.

Pero los Obispos no podían dejar a un lado la

autenticidad de su misión que es predicar el Evangelio en su pureza y originalidad. Por eso los Obispos en Puebla trazaron claramente las líneas doctrinales que encauzarán la reflexión teológica y animarán las intenciones de procurar la eficacia del Evangelio en los niveles temporales.

Con este marco doctrinal Puebla marcó la relación entre la doctrina de la Fe y la práctica de la Fe, entre la ortodoxia y la llamada ortopraxis.

Recordamos las luminosas palabras de Juan Pablo II en su discurso inaugural: "Vigilar por la pureza de la doctrina, base de la edificación de la comunidad cristiana... es junto con el anuncio del Evangelio, el deber primero e insustituible del Pastor.

3).- "TRIPODE DOCTRINAL".

La intervención del Santo Padre hizo claridad y decidió la orientación de la Conferencia, tocó ciertamente algunos puntos alrededor de los cuales se habían presentado cuestiones graves.

Pero especialmente dirigió sus palabras decisivas a tres elementos capitales de la Fe Cristiana, la verdad sobre Jesucristo, la verdad sobre la misión de la Iglesia y la verdad sobre el Hombre.

Estos tres elementos: Jesucristo, la Iglesia y el Hombre, forman el trípede doctrinal sobre el cual se construyó el Documento de Puebla. Y precisamente alrededor de esos puntos es donde las problemáticas doctrinales han tenido más incidencia en América Latina.

Considerad con atención este trípede doctrinal, es el núcleo de Puebla, que ilumina todo el apremio pastoral" (165).

CRISTOLOGIA:

Puntos relevantes de Puebla.

Verdad central de la evangelización es Cristo, nuestra esperanza, que está en medio de nosotros, como enviado del Padre, animando con su Espíritu a la Iglesia y ofreciendo al hombre de hoy su palabra y su vida para llevarlo a su liberación "integral" (166).

Afirman los Obispos: "Debemos solidarizarnos con los sufrimientos y aspiraciones de nuestro pueblo, sentimos la urgencia de darle lo que es específico nuestro, el Misterio de Jesús de Nazareth, Hijo de Dios, sentimos que esta es la "Fuerza de Dios" (Rom. 1,16) capaz de transformar nuestra realidad personal y social y de encaminarla hacia la plena manifestación del Pueblo de Dios" (181).

En estas palabras ya aparecen las respuestas relevantes que da Puebla a las dos grandes inquietudes

de la Cristología actual en América Latina: 1) La búsqueda de una imagen de Jesús que responda a la verdad histórica; y 2) El interés de hacer relevante y eficaz a este Jesús en la solución de los problemas socio-culturales y económico-políticos que nos afligen.

Me concreto a estos dos puntos, que me parece, destacan en la Cristología de Puebla:

1.- La Búsqueda del Jesús Histórico:

En Puebla los Obispos son auténticos testigos de la Fe, y en los números 182-189, después de recordar el designio divino de crear al hombre para que participara de esa comunidad divina de amor: el Padre, con el Hijo Unigénito, en el Espíritu Santo (182) nos dice: " que el hombre eternamente ideado y eternamente elegido en Jesucristo, rechazó el amor de su Dios y rompió, por el pecado, el eje primordial que lo sujetaba al dominio amoroso de Dios y así brotaron todas las esclavitudes, que hoy presenta la realidad de nuestros pueblos" (185-186).

Pero Dios Padre no abandonó al hombre, invitó a hombres concretos (Israel) a una alianza, y anuncia, promueve y empieza a realizar la liberación de todos los hombres (187).

Y llegó la "Plenitud de los tiempos" (Gál. 4). El Padre envió a su Hijo, verdadero Dios, verdadero Hombre. Y en Cristo y por Cristo, Dios Padre se une a los hombres, Dios irrumpe en la historia humana, es decir, en el peregrinar de los hombres hacia la libertad y la fraternidad (188).

"La Iglesia Latino Americana quiere anunciar el verdadero rostro de Cristo, porque en El resplandece la gloria y la bondad del Padre Providente y la fuerza del Espíritu Santo que anuncia la verdadera e integral liberación de todos y cada uno de nuestro pueblo" (189).

Es la Iglesia Latino Americana "creyente y testigo de la Fe" y quiere anunciar "los hechos y dichos" de Jesús para que veamos en ellos la Bondad del Padre, la fuerza del Espíritu y el anuncio de la liberación integral (189). Historia concreta de Jesús (190-197).

Puebla apoya su Fe en el acontecimiento histórico de Jesús y es su expresión auténtica, y no prescinde del sentido de la Fe cristiana al reconstruir críticamente la imagen de Jesús histórico. Esta imagen no es el principio de la erudición crítica, sino un reflejo pleno y auténtico de Jesús mismo.

Así el no. 190 nos habla de "Jesús de Nazareth que nació y vivió pobre en medio de su Pueblo Israel, se compadeció de las multitudes e hizo el bien a todos..... Nos entregó en las Bienaventuranzas y el sermón de la

montaña la gran proclamación de la Nueva Ley del Reino de Dios".

No. 191 "A sus palabras ("dichos") Jesús unió los "Hechos": acciones maravillosas y actitudes sorprendentes que muestran que el Reino anunciado ya está presente, que El es el signo eficaz de la presencia de Dios en la historia, que su presencia desenmascara al maligno....., que alborea ya un hombre nuevo en un mundo nuevo".

2.- La Relevancia socio-política de Jesús.

En la situación en la que se encuentra nuestra sociedad: injusticias y pobreza, como se examina en la primera parte del Documento de Puebla, se hace urgente un cambio, un cambio tanto más necesario cuanto más injustas son las situaciones sociales. En Cristo es en donde debemos buscar los criterios para este cambio social porque Jesús tuvo una praxis liberadora, su praxis debe ser hoy actualizada.

Examinando la práctica evangelizadora de Jesús vemos que El mismo comentó su mensaje de la inminencia del Reinado de Dios en hechos liberadores (Mc. 1,1-15; 22,27) (Bautismo-Curaciones-Fe) y así ofreció los criterios inalienables para la misión de la Iglesia: porque la Iglesia está llamada a colocar toda la realidad de la creación (que ahora está afectada bajo el poder del pecado), bajo el influjo transformador del Evangelio "fuerza de Dios para la definitiva salvación-liberación (como dice San Pablo, Rom. 1,16). Es el Evangelio ese impulso efectivo que está presente ya en nuestra historia pero tiende a la revelación plena del Reinado de Dios.

Así resume Puebla la "práctica evangélica liberadora" y la relevancia socio-política de Jesús.

No. 197 "En el centro de la historia humana queda implantado el reino de Dios; resplandeciente en el Rostro de Jesús Resucitado. La justicia de Dios ha triunfado sobre las injusticias de los hombres. Con Adán se inició la historia vieja. Con Jesucristo, el nuevo Adán, se inició la historia nueva y ésta recibe el impulso indefectible que llevará a todos los hombres, hechos hijos de Dios por la eficacia del Espíritu, a un dominio del mundo cada día más perfecto; a una comunión entre hermanos cada vez más lograda; a la plenitud de comunión y participación que constituyen la vida misma de Dios. Así proclamamos la Buena Nueva de la persona de Jesucristo a los hombres de América Latina. Llamados a ser hombres nuevos con la novedad del Bautismo y de la vida según el Evangelio. Para sostener su esfuerzo y alentar su esperanza".

Me parece que así responde Puebla a la situación teológica y pastoral de la hora ACTUAL en América Latina, cuando se está buscando los criterios de una práctica evangelizadora de liberación. Se desea encontrarlos en el marco de la búsqueda del Jesús Histórico: Puebla ante todo quiere evitarnos el peligro de prescindir del sentido pleno de la Fe cristiana. "Porque privilegiar ciertos aspectos del mensaje y de la práctica de Jesús y silenciar otros, es no captar el sentido de la totalidad, sentido que su sola Fe cristiana ha podido confesar y practicar" (no. 4).

En Jesús el amor de Dios redime al mundo, pero las fuerzas del mal rechazarán este servicio de amor.

La incredulidad del pueblo y de sus parientes.

192 Las autoridades políticas y religiosas de su época.

La incompreensión de sus propios discípulos.

En Jesús se acentúan entonces los rasgos dolorosos del "Siervo de Yahvé".

Con amor y obediencia totales a su Padre, emprende su camino de donación abnegada, rechaza la tentación del poder político y todo recurso a la violencia.

Agrupando en torno a sí, unos cuantos hombres tomados de diversas categorías sociales políticas de su tiempo quienes fueron movidos por el amor y el poder que El irradiaba; fueron constituidos en cimiento de su Iglesia. Atraídos por el Padre, iniciaron el seguimiento de Jesús (192).

Este seguimiento lo describe Puebla como la donación desinteresada y sacrificada del amor.

Ese amor que es predilección por los pequeños y pobres y que congrega e integra a todos en una fraternidad capaz de abrir la ruta de una nueva historia (192).

Es pues un seguimiento original y radical que abarca a todo el hombre y a todos los hombres y envuelve al mundo y al cosmos (193).

La Cristología rica en Puebla no se reduce a estos puntos; los creo sin embargo, los más actuales aunque no debemos olvidar los siguientes:

a).- Jesucristo envía su Espíritu:

Cristo resucitado y exaltado envía su Espíritu Santo sobre sus apóstoles y después sobre todos los llamados; Espíritu que nos interioriza la Nueva Alianza que Cristo pactó con su Padre y nos da la gracia y la libertad.

La renovación del hombre y de la sociedad depende, en primer lugar, de la acción del Espíritu Santo (202-204).

c).- El Espíritu reúne en la unidad y enriquece en la diversidad.

El Espíritu se difunde sin acepción de personas; por tanto, la evangelización no puede excluir a ninguno. Es el mismo Espíritu el que hace la unidad histórica de la Iglesia por sus dones carismáticos y jerárquicos (205-208).

d).- Comunión y Participación.

En la proclamación de Cristo que nos revela al Padre y nos da al Espíritu descubrimos las raíces últimas de nuestra comunión y participación. Cristo nos revela que la vida divina es comunión Trinitaria y El nos lleva a la participación del Misterio de Dios.

Con la Unión con El se transforma y dinamiza nuestro trabajo y nuestra historia (211-219).

NOTAS.

1).- Al hacer esta síntesis del plan de Dios y de la Historia de la Salvación: creación y elevación del hombre, pecado, promesa y realización de la promesa en la Encarnación, Puebla nos presenta esta Historia como un llamado a formar la COMUNIDAD de los Hijos de Dios y a participar responsablemente en todos los bienes del Reino.

2).- Para ser más comprensivo a nuestros fieles (por un motivos, pues, pedagógico), se usa un método ascendente: de la vida y obra de Jesús, a través de su muerte y resurrección, se llega a la exaltación como Señor de la Iglesia, del mundo, de la historia. No fue por posición teológica "horizontalista", ni por compromisos de última hora (como se ha criticado).

Se ha criticado que Puebla, hubiera dado como supuesto lo que la ortodoxia había dicho de Jesús de Nazareth y partir de ahí para descubrir qué dice Jesús de Nazareth hoy a los cristianos de Latino América.

Observo:

a) Los Obispos no dan por supuesto lo dicho por la ortodoxia porque hay verdades que hoy se silencian o se ponen en duda vgr. + no se expresa claramente la divinidad de Cristo; + más que como Salvador del pecado se presenta a Jesús como el hombre que fracasó y luchó, y fue muerto porque buscaba la liberación del pueblo de la opresión de las autoridades civiles y religiosas de su pueblo.

b) Lo que dice Cristo a los cristianos hoy se tiene en todo el Documento. Sin entrar en polémica Puebla en el no. 175 afirma: "Sin dejar a dudas ni equívocos, el misterio de la Encarnación; tanto la divinidad de Cristo como la realidad y la fuerza de su

dimensión humana e histórica".

Con esta frase se enfrenta al "Cristo de la Fe" de Bultman cuya teoría influye en teólogos católicos (afirma que del Jesús histórico nada cierto podemos saber; pero no es necesario, sólo interesa el Cristo de la Fe, por el cual Dios nos interpela y salva).

Se ha criticado que Puebla repitió como "manual intemporal" de teología dogmática lo que se ha dicho antes".

Resp.- No es "Manual intemporal", al contrario, muy enraizado en lo actual se afirman los puntos doctrinales que no se ponen en duda, o se obscurecen, o se silencian.

Crítica. Se desaprovechó la ocasión de dialogar con una cristología avanzada.

Resp.- La Conferencia Episcopal no es lugar de diálogo sino de enseñanza suma de estima y corrección de desviaciones.

Si las "Cristologías" van adelante por caminos desviados, la jerarquía corrige esas desviaciones. Rectifica caminos.

3).- Se ha dicho que este número 190 fue introducido a última hora y es testimonio de lo que podía haber sido todo el documento.

Resp.- Es mera afirmación; estuvo en las 4 redacciones; se fue modificando. Este tema presente desde la primera redacción se modificó, se perfeccionó, se retocó, pero no fue fruto de compromisos de última hora.

4).- Como hoy se pone a Jesús como revolucionario, o como uno que murió en el intento de liberar a su pueblo de una esclavitud político-social. El seguimiento actual de Cristo lo ponen en continua la lucha por la liberación del pueblo de las alienaciones político-económico-sociales y de las estructuras de la sociedad capitalista en el conflicto de la lucha de clases.

Puebla puntualiza el verdadero seguimiento de Cristo, cual fue el de los discípulos y cual debe ser hoy.

ECLESIOLOGIA:

INTRODUCCION

El Título es: "La Verdad sobre la Iglesia, el Pueblo de Dios, Signo y Servicio de comunión".

Y los Obispos resumen las ideas que ahí se tratan, así:

CRISTO:

Que asciende al Padre y se oculta a los ojos de la humanidad, continúa evangelizando visiblemente a través de la Iglesia, Sacramento de Comunión de los hombres en el único Pueblo de Dios, peregrino en la historia.

Para ello Cristo le envía su Espíritu "quiere impulsar a cada uno a anunciar el Evangelio, y quiere, en lo hondo de la conciencia, hacer aceptar y comprender la palabra de salvación" (E.N. 75).

El estilo de esta parte es más pastoral que el de la Cristología; pero tiene denso contenido teológico y sigue muy de cerca el Concilio Vaticano II en la Lumen Gentium. Se quiso una Eclesiología sólida, porque el Santo Padre advirtió: "No hay garantía de una acción evangelizadora seria, sin una eclesiología bien cimentada" (Discurso inaugural 1,7).

Consta de dos partes:

- 1.- IGLESIA, Pueblo de Dios que vive y sirve a la comunión.
- 2.- MARIA, Madre y Modelo de la Iglesia.

Las ideas fundamentales de la Primera Parte son:

- * Unión inseparable de la Iglesia con Cristo Evangelizador.
- * Iglesia y Reino de Dios.
- * La Iglesia vive en Dios su misterio de comunión, Pueblo y Familia de Dios, Santo, Peregrino, enviado por Dios.
- * Iglesia al servicio de la comunión.

Este Capítulo quiere responder a la doble inquietud de Puebla: que nuestra Iglesia sea cada vez más Iglesia y más Latino Americana, y así acentuando estos dos polos de su identidad, será fiel a la vocación histórica que el Señor le dio: "Ser Sacramento de Cristo" (prolongación de El) en nuestro Continente.

Para estas dos dimensiones, los Obispos eligieron un ritmo (o método) que la comisión llamó "ondulante" es decir, parte de las experiencias elementales de nuestro pueblo católico. Y luego se remonta a las grandes verdades doctrinales, para volver de nuevo a bajar a nuestras realidades concretas, y así abordar los principales problemas pastorales (Léase como ejemplo el no. 232).

Dejando a nuestro estudio y reflexión tan importantes temas, como es la Iglesia y Jesucristo, sólo reflexiono ahora en dos:

- A) IGLESIA, COMUNION Y REINO DE DIOS.
- B) IGLESIA, PUEBLO DE DIOS.

A.- IGLESIA Y REINO DE DIOS.

Juan Pablo II estudió los aportes de Puebla provenientes de las diversas Conferencias Episcopales, y vio una problemática actual que expresó magistralmente

así: "Se advierte a veces un cierto malestar respecto a la interpretación misma de la naturaleza y misión de la Iglesia. Se alude por ejemplo, a la separación que algunos establecen entre Iglesia y Reino de Dios. Este, vaciado de su contenido total, es entendido en sentido más bien secularista: al Reino no se llega por la Fe y la pertenencia a la Iglesia, sino por el medio cambio estructural y el compromiso socio-político. Donde hay un cierto tipo de compromiso y de praxis por la justicia, allí estará ya presente el Reino. Se olvida, concluye el Papa, de este modo, que la Iglesia recibe la misión de anunciar el Reino de Cristo y de Dios, e instaurarlo en todos los pueblos, y constituye en la tierra el germen y el principio de este Reino".

La Iglesia y el Reino que Jesús anuncia es tema de importantes consecuencias pastorales.

En el centro del mensaje de Jesús está el Reino de Dios que ya se hace presente y viene en la misma persona de Jesús: la Iglesia prolonga la misión de Jesús, anuncia el Reino.

1.- JESUS Y LA IGLESIA ANUNCIAN EL REINO DE DIOS.

El centro del mensaje: Evangelio del Reino (228).

El Reino se hace presente y viene con Jesús. El es su Sacramento.

La Iglesia prolonga la misión de Jesús: anunciar el Reino.

Es su Sacramento (en Jesús) Signo e instrumento del actuar salvífico de la Trinidad en la Historia de los hombres (227).

La relación Iglesia-Reino plantea dos problemas que trata Puebla.

1er. Problema: **Tensión entre presente y futuro.**

Tres cosas aparecen en los sinópticos:

- * El Reino anunciado ya está (en Cristo y en la Iglesia).
- * "Todavía no", hay que pedir que venga.
- * Hay continuidad entre lo que ya (semilla) y lo que todavía no (árbol).

En San Pablo, identifica Reino con el Cielo (ya inaugurado en Cristo).

"Reino de Cristo" en el que estamos (Col.1,13) (tiempo de la Iglesia) L.G. 3.

"Reino de Dios" del Padre que vendrá (I Cor. 15,28) cuando Dios sea "todo en todos".

CONCLUSION:

- * El Reino de Dios equivale al designio salvífico consumado.
- * Cristo ya lo inauguró en la tierra (L.G. 2).
- * La Iglesia es su germen y su principio (L.G. 5).
- * Su tarea: anunciarlo, siendo signo (por su vida y su palabra).
Instaurarlo, para su vida y acción apostólica para que crezca (L.G. 5).
Anhelar, Reino consumado.
Hay continuidad, pero el Reino puede darse fuera de la Iglesia.

CONSECUENCIAS PASTORALES:

- * Si se acentúa el "ya", se cae en triunfalismo, sacralismo, inmovilismo (231).
- * Si se acentúa el "todavía no", se minimiza la función salvífica de la Iglesia (sólo el futuro vale).

2º Problema: **Tensión Iglesia-Reino en el presente.**

Datos del Problema:

- La Iglesia es necesaria.
- Voluntad salvífica universal.

Luego: Dios salva también fuera de la Iglesia visible. Su Reino también está naciendo fuera de Ella.

Solución: N° 226.

El Reino no es desligable de la Iglesia.

* Trasciende sus límites visibles (L.G. 5 "estructuras visibles" -expresión más clara-).

* El crecimiento del Reino. Lo que Dios está llevando a cabo en el mundo entero (227).

* El proceso alcanza a cristianos anónimos, hombres que se ordenan a la Iglesia, pero no creen en Cristo (227).

* Los que no conocen a Dios, pero se esfuerzan en llevar una vida recta "no sin gracia" (L.G. 16).

CONSECUENCIAS DE LA TRASCENDENCIA DEL REINO RESPECTO A LA IGLESIA.

Positiva: Reconocer el "actuar" de Dios fuera de la Iglesia-Institución.

Negativas:

- Indiferentismo.
- Pérdida de celo misionero.
- Pensar que basta humanizar el mundo, para una vida eterna.
- Instrumentalización de la Iglesia al servicio del

mundo, que se toma como el Reino (Querer extrovertir la Iglesia).

Errores Derivados:

Pensar que el Reino se construye sólo "hacia fuera".

Querer acrecentar eficacia misionera mediante trabajos por el mundo, a costa de debilitar interiormente la Iglesia.

Olvidar que la Iglesia es Sacramento eficaz (causa) en la medida en que se significan (viven).

Lo que afecta la vitalidad interior (unidad) repercute en la credibilidad y fecundidad externa (243).

Confundir Reino de Dios, con mundo más humano (Juan Pablo II).

Es problema candente en América Latina, por ello se habló del Reino y del Amor a la Iglesia.

Hasta aquí las consecuencias de la trascendencia del Reino.

Este Reino no es una realidad desligable de la Iglesia (L.G. 8), aunque trasciende sus límites visibles (L.G. 5), porque se da, en cierto modo dondequiera que Dios esté reinando mediante su gracia y su amor, venciendo al pecado y ayudando a los hombres a crecer hacia la gran comunión que les ofrece Cristo (226).

Ciertamente la Iglesia es instrumento para la instauración del Reino, pero ese carácter "servidor" de la Iglesia no puede acentuarse de tal modo, que se vacíe su contenido.

Porque el Reino no es una realidad formalmente distinto de ella: La Iglesia constituye ya el germen y principio del Reino (226-227).

Como todo Sacramento, la Iglesia significa y realiza un misterio de gracia; pero lo realiza en cuanto lo significa. No debemos pues, privarla de su significación propia, sería lo mismo que quitarle su eficacia.

Es pues la Iglesia inseparablemente signo del Reino. Por eso ya es germen del Reino.

1.- Algunos llaman a esto, una temática (de la L.G.), lejana a la vida de nuestro continente. Debemos decir que al contrario, está en lo más vivo de la discusión eclesiológica su pastoral Latino Americana.

Refuta algunas afirmaciones de ciertas corrientes de la Teología de la liberación que acentúan tanto la comprensión de la Iglesia en función de su misión, que llegan prácticamente a negarle la calidad de germen y principio encarnado del Reino. (La Iglesia es Signo del Reino). (Esta idea llegó a América Latina a través de

Moltman y otros autores europeos).

El afán de explicar así a la Iglesia (en función de su misión) obedece a esta motivación:

"La Iglesia val tan sólo en la medida de su compromiso con el mundo de la lucha por conducir a la comunión a una sociedad dividida".

Ciertamente esta es tarea de la Iglesia, pero no es toda la verdad.

Se enfoca a la Iglesia desde fuera de sus límites visibles y no desde dentro, porque ella es ya un proceso de comunión en marcha.

3.- Pero la Iglesia no es el Reino consumado (225), aunque no olvidemos que es su germen y principio encarnado, pues en ella ya está presente y operando de modo eficaz en este mundo, la fuerza que atraerá el Reino definitivo (231).

Así se salvan los dos peligros:

1º.- Caer en una falsa visión triunfalista porque la Iglesia no es todavía lo que está llamada a ser (231).

2º.- Diluir la Iglesia en el mundo instrumentalizándola al servicio de fines puramente temporales o políticos.

Esta es la tendencia presente, quizá como reacción pendular, frente al pasado. Antes se exageraba lo que se poseía, hoy se mira exclusivamente lo que todavía falta.

4.- La eclesiología de Puebla -que es orgánica y de síntesis- responde a estos dos extremos:

- Acentúa la misión: (lo que queda por hacer).

- Pero también el valor de la vida intereclesial (lo que es la Iglesia en sí).

Así logra armonizar la actitud humilde con la de gozoso y agradecido entusiasmo (230). Por eso tiene frases llenas de amor eclesial, vgr. "LA IGLESIA ES OBJETO DE NUESTRA FE, AMOR Y LEALTAD" (223).

Puebla no desconoce los límites y pecados de la Iglesia..... pero habla siempre de ella en el tono de quien se refiere a la propia madre.

Nos queda a nosotros la tarea de convertir estas afirmaciones doctrinales en una Pastoral Consecuente.

B.- IGLESIA COMO PUEBLO DE DIOS.

El título nos indica que se decidió privilegiar la imagen de "PUEBLO DE DIOS" (como el Concilio y Medellín).

En el Documento de trabajo, daba igual relieve a "PUEBLO DE DIOS" - "TEMPLO DEL ESPIRITU"- "CUERPO MISTICO".

Las razones decisivas para la elección de una sola imagen englobante, fueron:

1.- Acentuar los rasgos históricos, institucionales y multitudinarios de la Iglesia, y así la idea de "comunión" no se diluye en un sentido atemporal o interior, considerando que se puede vivir la comunión independientemente DE LAS ESTRUCTURAS CONCRETAS DE LA IGLESIA y sin referencia explícita a la jerarquía.

O también se pudiera pensar que la "comunión" fuera una forma privilegiada de vivir el misterio eclesial, alcanzando sólo a grupos restringidos ("élites").

2.- Presentar a la Iglesia en una categoría analógica a la de los pueblos "históricos" en los cuales debe encarnarse. Así se facilitó la comprensión de dicha "encarnación" y resultó útil para el tema de la cultura.

3.- La necesidad de completar el proceso de tránsito iniciado por Medellín, desde un estilo individualista de vivir la fe, al de la gran conciencia comunitaria a la que nos abrió el Concilio (235).

Concilio, Medellín y Puebla, en relación a la Iglesia, Pueblo de Dios.

a).- En el Concilio:

- Se privilegia la figura de "Pueblo" (no es la única imagen, sino la privilegiada).

- Se vuelve a la tradición de la "Iglesia Pueblo de Dios" sucesor de Israel (s.IV).

Históricamente:

- La Reforma acentuó el "Democratismo" -Pueblo, igualdad de bautizados, sacerdocio universal-

- La contra Reforma -una reacción jerarquizante. Institución. Imagen de pueblo sospechosa- S. XIX empieza "Cuerpo de Cristo" se impone en la "Mystici Corporis" (1943).

El Concilio privilegia la imagen de pueblo:

* Para destacar el sentido comunitario de salvación.

* Para acentuar igualdad básica de bautizados (L.G. 32).

* Para acentuar la historicidad de la Iglesia:

- Surge como Pueblo en medio de la historia por elección especial de Dios.

- Peregrina como pueblo.

b) Medellín y Pueblo de Dios (233).

En 1968 se constató:

Despertar de conciencia de masa en América Latina.

Sentido de lo colectivo.

Anhelos de integración (fundación del CELAM, integración de América Latina a nivel Iglesia.

Ambiente para entender Iglesia como pueblo universal.

Medellín captó posibilidades de la imagen de Pueblo de Dios y recalca:

- Que Dios no nos salva individualmente, sino como pueblo.
- Que la salvación no es para el alma sola, sino para el hombre.
- Que la Iglesia (pueblo) somos todos: movilización del laicado.
- Que la Iglesia debe ser solidaria con la lucha por una sociedad más justa.
- Que la Iglesia debe ser fermento de integración y fraternidad en América Latina.

Dimensión histórica del Pueblo: el presente:

- La Iglesia hoy, (inserta) en medio de los otros pueblos.
- Comparte anhelos y esperanzas.
- Participa en luchas.

La nueva visión se impone velozmente en América Latina, produce frutos:

- Conciencia comunitaria: C.E.B.
- Participación de laicos, ministerios laicales.
- Acción social, compromiso político,
- Conciencia de Iglesia Latino Americana.

c).- Puebla y el "Pueblo de Dios". Se centra en la imagen de Pueblo.

(Documento de trabajo yuxtaposición: Pueblo de Dios, Cuerpo de Cristo, Templo del Espíritu Santo).

Razones de este privilegio:

1.- En Medellín la dimensión histórica es el PRESENTE (235).

* El valor de la historia, de cada pueblo, de las culturas indígenas, de la religiosidad popular.

* Se toma en cuenta que la Iglesia es un pueblo que acompaña a los otros pueblos en sus historia.

* Se aprecia el aporte de la Iglesia-Pueblo, como factor unificador de nuestra cultura, "a la que ricamente ha fecundado con rica savia evangélica".

* Se descubre que la "fecundación" fue recíproca, pues la Iglesia se encarnó en valores originales y desarrolló así nuevas expresiones.

2.- EN PUEBLA.

La visión de la Iglesia como "Pueblo" acentúa la de Medellín -"conciencia comunitaria de vivir la fe"-

* Se quiere que la Iglesia aparezca como Pueblo grande: (Pueblo de Dios en América Latina).

* No sólo que haya comunión, sino comunión dentro de un marco definido: "El Pueblo histórico y socialmente estructurado (institucional) (261).

* En este Pueblo grande deben inscribirse las CEBS; de lo contrario, hay riesgos "anarquía organizativa, elitismo y sectarismo" (261).

* En la misma línea se deja juzgar respecto a problemas como: "Magisterios paralelos", "Iglesia Popular", "cambios", "inmovilismo".

Se quiere que la Iglesia aparezca como Pueblo consciente de su identidad, porque conoce su historia y proyecta su futuro desde ella.

NOTA.- En Medellín se toma en cuenta el presente y el pasado; se quiere desarrollo y hay conciencia de que somos oprimidos. Hay conciencia también de nuestra identidad de católicos.

- Llevamos 500 años de evangelización y confesamos ser noventa por ciento católicos (continente creyente).

- El subdesarrollo no es como en la India o Africa: somos católicos. La desigualdad es un escándalo.

- El Bautismo es motivo de alegría y también de conversión.

- América Latina es continente de esperanza, pero tenemos fe atenuada por el pecado.

- La corriente liberacionista no es igual que en otros países: problemas socio-económicos iguales, pero diferente cultura.

- No podemos aplicar indistintamente las categorías Marxistas.

- Liberar al hombre integral.

EN MEDELLIN:

Se entiende por hombre integral: hombre + estructuras socio-económicas.

EN PUEBLA:

Hombre integral: hombre + historia + cultura + estructuras socio-económicas + costumbres + lenguaje + arte + música + danza + filosofía.

En Puebla hay progreso sobre Medellín, sin negar nada. Sobre esta base se propone un proyecto.

1.- PUEBLO DE DIOS (232-237).

Al leer estos números encuentro una convicción propia y original de pensar católico: que la Fe y la comunión con Dios y con los hombres que en ella se funda se encarnan históricamente en realidades y estructuras humanas (no se trata pues, de un misterio espiritual y trascendente que se da en una actualidad

fugaz, como la teología protestante lo presenta).

Además, la Iglesia de América Latina, se proclama "Pueblo de Dios" al que pertenecen mayoritariamente las multitudes del Continente: es Pueblo grande, y así pretende seguir siendo. No es sueño triunfalista, sino confianza en la savia evangélica con adecuada evangelización: como fuerza liberadora que ayude a resolver graves problemas de pobreza e injusticia y renueve la cultura Latino Americana.

De hecho, el proyecto de Puebla es "Evangelizar la cultura de todo un Continente". Se lo propone porque lo cree posible; ¡Qué diferente es la situación de la reflexión teológica que actualmente se hace en Europa!. (Teólogos de renombre hablan para el futuro de una Iglesia de DIASPORA, y de "pequeños restos". Iglesia, pues, que se bate en retirada, y no aspira a ser nuevamente Alma de una cultura. En cambio el proyecto de Puebla es diametralmente opuesto, esto es su optimismo de "PUEBLO DE DIOS").

2.- PUEBLO -FAMILIA DE DIOS- (238-249).

El N° 235 dice a la letra:

"El Pueblo de Dios es un pueblo universal, familia de Dios en la tierra, pueblo santo; pueblo que peregrina en la historia, pueblo enviado".

Brevemente se habla de "Pueblo Universal": que trasciende toda raza, o particularidad humana, que nace de Dios por la fe en Jesucristo, y el párrafo 237 constituye la base eclesiológica para el capítulo sobre "Evangelización y Cultura".

En cambio, la acentuación del carácter de "FAMILIA" que posee el Pueblo de Dios, está tratado en forma extensa y novedosa: es algo que toca valores muy queridos al hombre Latino Americano (así Medellín, y sobre todo Juan Pablo II).

Ciertamente la familia atraviesa por situaciones difíciles, pero se le tiene aún en gran estima y constituye una aspiración profunda en América Latina.

El tema "Familia de Dios" no es aspecto parcial del Pueblo de Dios, sino su cara más profunda y vital: porque para denominar la Iglesia, se usan indistintamente las dos experiencias de Pueblo y Familia.

La santidad de la Iglesia (aunque se trata bajo el título de Pueblo Santo) aparece más afín con el tema de la "Familia de Dios": pues la santidad es una exigencia que brota de la vida divina que la anima (250) y que la constituye en sí misma "Templo Vivo", "Morada de su presencia" (250) en su "Casa".

Los contenidos del tema "Cuerpo de Cristo" se

encuentran así distribuidas: Todo lo que toca a la relación vital de unos miembros con otros y también el tema de la unidad en torno a la jerarquía, se trata en este tema de Familia de Dios. Y la relación de Cabeza-Miembros y lo que se refiere a la conducción de la Iglesia, forma parte del tema Pueblo-Peregrino.

La imagen de la "Familia de Dios" tiene una resonancia psicológica en nuestro Continente, pero también una importancia pastoral porque es una respuesta a la "creciente frialdad del mundo moderno" (239). América Latina reacciona ante este peligro acentuando la Pastoral Familiar y el carácter de familia de la Diócesis, parroquias y CEBS (239).

Así pues, la imagen de "Familia de Dios" surge de una eclesiología que se está viviendo, que ya es praxis pastoral, que se enraiza en los valores humanos y cristianos y que América Latina ofrece como camino y fermento evangélico para dar ALMA que humanice y personalice la adveniente cultura urbano-industrial.

(Esto está íntimamente ligado con el capítulo sobre LA FAMILIA 568-586: primer centro de comunión y participación).

El lenguaje, pues, es un lenguaje pastoral pero con profundidad teológica, porque "no se trata aquí de una táctica psicológica, sino de la fidelidad a la propia identidad".

Porque la Iglesia no es lugar donde los hombres se "sienten" sino donde se "hacen" -real, profunda, ontológicamente- "Familia de Dios". Se convierten en verdaderos hijos del Padre... Esta gracia de la filiación divina es el gran tesoro que la Iglesia debe ofrecer a los hombres de nuestro Continente" (240).

Un párrafo especialmente logrado es el 241 "De la filiación en Cristo, nace la fraternidad cristiana".

El hombre moderno no ha logrado construir una fraternidad universal sobre la tierra, porque busca una fraternidad sin centro ni origen común. Ha olvidado que "la única forma de ser hermanos es reconocer la procedencia de un mismo Padre".

La Iglesia "Familia de Dios" es hogar donde cada hijo y hermano es también Señor, destinado a participar del señorío de Cristo sobre la creación y la historia. Señorío que debe aprenderse mediante un continuo proceso de conversión y asimilación del Señor (242).

El fuego que vivifica la familia de Dios es el Espíritu Santo. El suscita la comunión de Fe, esperanza y amor que constituye como su alma invisible, su dimensión más profunda, raíz del compartir cristiano a otros niveles (248).

Termina con esta importante frase: "La

capacidad de compartir (en el plano humano y visible) sería signo de la profundidad de la comunión interior y de la credibilidad hacia fuera" (243).

MARIA.

El tema de la Iglesia como "FAMILIA DE DIOS" debe verse en una relación íntima con los textos mariológicos que destacan el rol y presencia maternal de la Virgen en la Iglesia de nuestro Continente.

Porque María Madre despierta el corazón que duerme en cada hombre. En esta forma, María nos lleva a desarrollar la vida del Bautismo por el que fuimos hechos hijos. Y simultáneamente, ese carisma maternal hace crecer en nosotros, la fraternidad. Así, María hace que la Iglesia se experimente como "familia" (295).

3.- CONFLICTO UNIDAD-AUTORIDAD.

Puebla reconoció la realidad de los conflictos y tensiones intra-elesiales (243 ss.).

Las causas de ellas son la diversidad de la multitud de hermanos que Cristo ha reunido en la Familia de Dios y que no son una "realidad monolítica", sino que viven en la diversidad de sus carismas que el Espíritu les regaló; esa diversidad se funda en el modo de ser de cada uno, en la formación propia que tienen en la Iglesia o en su carisma personal: y esa originalidad se considera como una riqueza del todo.

Esta consideración de los conflictos es una clara posición Teológica de Puebla, porque hay "teologías" que consideran lo conflictivo como el motor de la historia, pero para la visión cristiana, el conflicto es señal de vida.

Las tensiones, son normalmente signo de crecimiento vital. Es cierto que a veces esas tensiones degeneran en rupturas porque existe el pecado que destruye la comunión de amor, pero aún las rupturas siguen siendo accidentes de la vida.

La vida es la fuerza sustancial y dinámica que da sentido a la historia, y la impulsa; (la vida de una persona no se reduce a la cronología de sus conflictos), así también la historia de la Iglesia.

- Consecuencia digna de notar es ésta:

La función del Pastor no se reduce a combatir al lobo.

Su primera tarea es buscar pastor y agua fresca a sus ovejas.

Así también la Iglesia: lo que más debe buscar es el crecimiento positivo del Pueblo de Dios, en su vitalidad evangélica. Esta vitalidad se expresa en la unidad, es:

- El don más precioso del Señor.

- Ahí radica la capacidad de ser signo de que Dios quiere salvar a los hombres por ella (243).

Juan Pablo II proclamó la UNIDAD como un bien que "debe ser salvaguardado entre todos los que forman parte del Pueblo Peregrino de Dios, porque compromete su testimonio y su misión".

Puebla no resta importancia a los problemas que afectan la unidad intraeclesial, atendiendo sólo (como hacen algunos) a la misión de la Iglesia hacia el mundo: porque una Iglesia dividida no puede ser fermento de unidad entre los hombres.

Pero la comunión eclesial no se reduce a elementos subjetivos como el afecto o buenas intenciones, la Comunión supone una norma objetiva:

La coincidencia en la plena verdad de Jesucristo (Juan Pablo II, 246).

RECORDEMOS CON EL PAPA:

EL SEÑOR E INSTITUYO A SU IGLESIA "COMO UNIDAD DE VIDA, DE CARIDAD, DE VERDAD".

ANTROPOLOGIA:

LA VERDAD SOBRE EL HOMBRE: LA DIGNIDAD HUMANA (304-339).

Introducción.

La Tercera verdad que el Santo Padre Juan Pablo II nos llamaba a proclamar como un deber es la "verdad sobre el hombre mismo". La Iglesia posee, gracias al Evangelio, la verdad sobre el hombre". Es una antropología propia, cuya afirmación primordial es que el hombre es imagen de Dios. Irreductible a una simple parcela de la naturaleza o a un elemento anónimo de la ciudad humana.

Afirmar la verdad frente a tantos humanismos, frecuentemente cerrados a una visión estrictamente económica, biológica o psíquica. (Juan Pablo II).

La verdad sobre el Hombre se funda en el misterio de Cristo. La verdad sobre el hombre la expone Puebla empezando con la descripción de esos humanismos cerrados; pero antes asienta su reflexión en un sólido fundamento: el misterio mismo de Cristo, y lo hace no sólo para ver la situación del hombre en América Latina, sino para contribuir a la edificación de una sociedad más cristiana, y por tanto, más humana (304).

1.- VISIONES INADECUADAS DEL HOMBRE EN AMERICA LATINA. (305-315).

Introducción (305-307).

En Cristo Dios restaura la dignidad del hombre "desde adentro". La imagen del hombre concebido por la filosofía y las otras ciencias; es iluminada, completada por la Fe en Cristo con visión integral.

La Iglesia tiene deber y derecho de anunciar la visión cristiana del hombre para iluminar su identidad y el sentido de la vida; todo atropello a la dignidad del hombre es atropello a Dios.

En la tarea evangelizadora se necesita hablar claramente de la dignidad del hombre. Para denunciar que hoy en América Latina se dan hechos o que atentan contra la dignidad y libertad, o que impiden la comunión, o no promueven la participación con Dios y con los hombres.

En América latina hay encuentro de tres universos culturales: Indígena, Blanco y Africano.

(Enriquecido con migraciones).

En la base hay vivencias religiosas marcadas por el Evangelio, pero se mezclan cosmovisiones ajenas a la Fe Cristiana. Y las ideologías nuevas introducen enfoques sobre el hombre que parcializan o deforman o se cierran a la visión integral.

VISION DETERMINISTA. (308-309).

Es la visión religiosa "primitiva": la persona humana está prisionera de las formas mágicas de ver el mundo y actuar en él. El hombre es víctima de fuerzas ocultas (no es dueño de sí). Ante ellos, o colabora o se anonada (cfr. prácticas de hechicerías y los horóscopos).

Añadamos: la creencia de re-encarnación en adeptos a espiritismo, religiones orientales, etc.

Además, ciertos cristianos creen que todo lo que acontece es determinado e impuesto por Dios. (Se ignora la autonomía propia de la naturaleza o de la historia).

Otra variante de la visión determinista: es de tipo fatalista y social; dice: los hombres no son fundamentalmente iguales. Así surgen discriminaciones y marginaciones incompatibles con la dignidad humana, quienes se juzgan superiores tienen expresiones y actitudes de desprecio.

Con frecuencia encontramos la situación de desigualdad en que viven obreros, campesinos, indígenas, empleadas domésticas, etc.

VISION PSICOLOGISTA (310).

La persona humana se reduce al psiquismo. Radicalmente se presenta a la persona como víctima del instinto fundamental erótico, o como mecanismo de respuesta a estímulos (carente de libertad).

La persona así está cerrada a Dios y a los hombres. La religión, la cultura, la historia, son sublimaciones del instinto sensual.

Así la negación de la propia responsabilidad conduce al pansexualismo y justifica el machismo Latino Americano.

VISION ECONOMICISTA (311-313).

Bajo el signo de lo económico hay tres visiones distintas pero de raíz común.

311.- La visión consumista (la más generalizada y menos consciente). La persona humana se ve como instrumento de producción y objeto de consumo. Los valores de tener, poder, placer, son sinónimos de felicidad humana. Así se impide el acceso a los valores "espirituales".

Se promueve la "participación" en el bien común aparente y oneroso (porque es en razón de lucro).

312.- La visión individualista: La presenta el liberalismo económico de la praxis materialista al servicio de la sociedad de consumo.

La dignidad de la persona consiste en la eficacia económica y en la libertad individual; con un concepto religioso de "salvación individual" se ciega a las exigencias de la justicia social; se pone al servicio del imperialismo internacional del dinero (a él se asocian algunos gobiernos que olvidan sus obligaciones hacia el bien común).

313.- La visión colectivista (casi mesiánica) del hombre. Propuesta por el Marxismo clásico (en oposición al liberalismo económico) y su visión individualista.

La meta de la existencia humana se pone en el desarrollo de las fuerzas materiales de producción.

La persona no es originalmente su conciencia; está constituida por su existencia social; se le despoja de su arbitrio interno (que le señalaría el camino de su realización personal); recibe las normas de su comportamiento de los responsables de los cambios de estructuras socio-político-económico.

Desconoce los derechos del hombre, especialmente el derecho a la libertad religiosa. La dimensión religiosa (cuyo origen estaría en los conflictos de la infraestructura económica).

Se orienta a una fraternidad mesiánica sin relación con Dios.

El humanismo marxista es materialista y ateo; reduce al hombre a las estructuras exteriores.

VISION ESTADISTA (314).

Tiene su base en la doctrina de Seguridad Nacional (visión actualmente en existencia en algunos gobiernos Latino Americanos).

El hombre está al servicio ilimitado de la guerra total de la guerra total contra los conflictos culturales, sociales, políticos y económicos y contra la amenaza del comunismo.

Este peligro es permanente, real (o posible); es una situación de emergencia, por eso se limitan las libertades individuales y, la voluntad del estado se confunde con la voluntad de la nación.

Antes que las necesidades de las masas abandonadas, está el desarrollo económico y el material bélico. La seguridad nacional (aunque necesaria a la organización política) se presenta como un absoluto sobre las personas.

En nombre de la seguridad nacional, se institucionaliza la inseguridad de los individuos.

VISION CIENTISTA (315).

La vocación del hombre es la conquista del universo, (esta visión se engendra por la organización técnico-científico de los países).

Verdad es sólo lo que la ciencia puede demostrar.

En nombre de la ciencia todo se justifica (incluso lo que puede ser afrenta a la dignidad humana).

Se someten las comunidades nacionales a las decisiones de la TECNOCRACIA (nuevo poder).

Una especie de "ingeniería social puede controlar los espacios de libertad de los individuos y de instituciones, y los reduce a nuevos elementos de cálculo.

REFLEXION DOCTRINAL (316).

Proclamación fundamental (316-320).

Es obligación grave proclamar la dignidad humana conculcada en varias formas en América Latina.

Nos mueve a ello la "Revelación" contenida en el mensaje y persona de Cristo. Tomó "la forma de esclavo" (Fil. 2,7) vivió junto a postergados; para hacerlos partícipes de la exaltación.

Todo hombre y toda mujer tienen encima una nobleza inviolable que deben respetar y hacer respetar.

Toda vida humana merece por sí misma (en cualquier circunstancia) su dignificación.

Toda convivencia humana debe basarse en el bien común, que consiste en la realización fraterna de la dignidad común, y exige no instrumentalizar a unos en favor de otros, y estar dispuestos a sacrificar aún los

bienes particulares.

Se condena:

- Todo menosprecio o atropello a las personas a sus derechos inalienables.

- Todo atentado contra la vida aún en el seno materno (aborto), o en la vejez (eutanasia). Hay tendencia a darles licitud jurídica.

- Toda violación (o degradación) de la CONVIVENCIA (entre individuos, grupos sociales, naciones).

El misterio del hombre solo se ilumina perfectamente por la Fe en Jesucristo.

En América Latina Jesús ha sido fuente histórica del anhelo de dignidad, hoy clamoroso en pueblos creyentes y sufridos.

Sólo la aceptación y el seguimiento de Jesucristo nos abren:

- A las certidumbres (exigencias) de la dignidad humana que radica en la vocación a la vida que el Padre hace oír a través de la historia.

Luchando por la dignidad humana. Estamos unidos a otros hombres que siguen la luz del Espíritu que el esplendor les dio para reconocer la dignidad en sí y en los demás.

El imperativo original de esta hora de Dios en América Latina: Audaz profesión cristiana; eficaz promoción de la dignidad humana y de sus fundamentos divinos; entre quienes lo necesitan: o porque lo desprecian, o porque buscan la libertad de los hijos de Dios y el hombre NUEVO.

2.2. DIGNIDAD Y LIBERTAD (321-329).

La dignidad del hombre va a la par de su libertad.

Se debe revalorar la imagen cristiana del hombre y el ideal de libertad.

La libertad es don y tarea; no se alcanza sin liberación integral;

Es meta del hombre para la libertad. "Cristo nos ha liberado" (Gál. 5,1).

La libertad implica: la capacidad para disponer de nosotros mismos a fin de ir construyendo comunión y participación.

Relación del hombre en los tres planos:

Hombre-Mundo, como SEÑOR.

Hombre-Persona, como HERMANO.

Hombre-Dios, como HIJO.

Por la libertad proyectada sobre el mundo material de la naturaleza el hombre logra la inicial realización de su dignidad, que es someter el mundo a

través del trabajo y de la sabiduría, y humanizarlo de acuerdo al designio del Creador.

La dignidad del hombre libre exige: que no se deje enterrar en los valores del mundo, particularmente en los bienes materiales. Que se libere de cualquier esclavitud y suba a las relaciones personales en donde se encuentra consigo mismo y con los demás.

La dignidad de los hombres se realiza aquí en el amor fraterno con la amplitud que le da el Evangelio.

Incluye: El servicio mutuo.

La aceptación y promoción especialmente de los más necesitados.

Pero el logro auténtico de la dignidad humana es posible cuando estamos liberados para realizarnos en el PLANO TRASCENDENTE.

Nuestra libertad se juega en el plano del BIEN ABSOLUTO. Es el plano de la confrontación con el misterio divino.

Dios, como Padre, llama a los hombres, los capacita para ser libres; los guía providencialmente; ellos pueden cerrarse a El e incluso rechazarlo; los juzga y sanciona para vida o para muerte eterna (según lo que los hombres mismos han realizado libremente).

Esta es la responsabilidad inmensa signo de grandeza y de riesgo que trae la dignidad humana.

De la dignidad humana brotan las exigencias de comunión y participación en esos tres planos (unidos indisolublemente).

a).- En el plano trascendente se realiza con plenitud nuestra libertad, por la aceptación filial y fiel de Dios; entramos en comunión de amor con el misterio divino, participamos de su vida (se llama GRACIA).

Lo contrario es romper con el amor de hijos, rechazar y menospreciar al Padre (se llama PECADO).

Pero "gracia y pecado" se extienden simultáneamente a los otros dos planos con estas consecuencias para la dignidad humana:

b).- En el plano interpersonal: El amor de Dios que nos dignifica radicalmente se vuelve necesariamente comunión de amor con los demás hombres y participación fraterna. Esto hoy debe significar: obra de justicia para los oprimidos y esfuerzo de liberación para los que lo necesitan (cfr. I Jn. 4,20).

c).- Plano de realidades temporales: La comunión y participación verdaderas se proyectan en el plano de las realidades temporales hacia el dominio, el uso y transformación de los bienes de la tierra, de la

cultura, ciencia y técnica que se realizan en justo y fraternal SEÑORIO del hombre sobre el MUNDO, teniendo respeto a la ECOLOGIA.

Según el Evangelio: hoy en América Latina no se puede amar al hermano y por lo tanto a Dios sin comprometerse a nivel personal y de estructuras con el servicio y promoción de los grupos humanos y, estratos más necesitados.

A la actitud personal del pecado (a la ruptura con Dios) que envilece al hombre, corresponde en el plano de las relaciones interpersonales, la actitud de egoísmo, de orgullo, ambición y envidia, que generan injusticia, dominación y violencia; así mismo corrupción, hedonismo, exacerbación del sexo y superficialidad en las relaciones mutuas.

CONSIGUIENTEMENTE: se establecen situaciones de pecado que a nivel mundial esclavizan a los hombres y condicionan la libertad de todos.

Tenemos que liberarnos del pecado, destructor de la dignidad humana.

Nos liberamos por la participación de la vida mutua que nos trae Cristo; por la comunión con El (en su muerte y resurrección; con tal que vivamos ese misterio en los tres planos, sin excluir ninguno).

ASI EVITAMOS EL VERTICALISMO: una desencarnada unión espiritual con Dios y el **PERSONALISMO** existencial

lazos entre individuos o pequeños grupos **NI TAMPOCO EL HORIZONTALISMO:** socio-económico-político.

2.3. EL HOMBRE RENOVADO EN JESUCRISTO.

El pecado sigue minando la dignidad humana que Cristo rescató. Nos dio su vida divina: a través de su mensaje, muerte resurrección. Es la dimensión profunda y eterna de nuestra existencia terrena.

Jesús vive en la Iglesia -sobre todo en los más pobres-, quiere enaltecer la semejanza de Dios en su pueblo. Nosotros llamamos Padre a Dios y nos hacemos hermanos por la participación del Espíritu Santo en Cristo.

Tomamos conciencia del pecado contra la dignidad humana que abunda en América Latina, que destruye la vida divina y es el mayor daño que una persona puede inferirse a sí y a los demás.

Jesús nos ofrece su gracia más abundante que el pecado; nos da el vigor para liberarnos y liberar a otros del misterio de la iniquidad.

+ Jesús restaura la dignidad original que los

hombres habían recibido al ser creados por Dios a su imagen: llamados a la santidad (consagración) total al Creador, destinados a conducir la historia hasta la manifestación definitiva de Dios. Reciben alegría y bondad como hijos en un reino ya comenzado.

+ En Jesucristo llegamos a ser hijos de Dios, hermanos y partícipes de su destino. Agentes responsables para construir la Iglesia del Señor, movidos por el Espíritu Santo.

+ En Jesucristo descubrimos la imagen del "hombre nuevo" (configurados en el bautismo y sellados en la confirmación). Imagen de lo que todo hombre debe llegar a ser, fundamento último de su dignidad.

En la Iglesia debe expresarse y realizarse comunitariamente la dignidad humana.

En María encontramos la figura concreta en la que culmina toda liberación y santificación.

Estas figuras deben robustecer al hombre latinoamericano en su lucha de hoy por la dignidad humana.

REVALORIZAR LOS RASGOS DE LA VERDADERA IMAGEN DEL HOMBRE.

+ Los rasgos de la verdadera imagen del hombre y la mujer deben revalorizarse ante Cristo y María: todos son iguales fundamentalmente, miembros de la misma estirpe: diversos en sexo, lengua, cultura y religiosidad; todos con único destino (por vocación común); anunciar gozosos nuestra dignidad; ser evangelizadores de Cristo en América Latina.

+ Cada hombre latinoamericano conserva su valor y puesto irrepentible (aunque otros lo envilezcan o él no se estime) es amado por Dios y elegido por El eternamente.

Realizaremos nuestra dignidad como dueños corresponsables del destino común al que Dios nos capacitó (hombres en diálogo).

Somos inteligentes, aptos para discernir la verdad y seguirla (frente al error y al engaño), pero reconocemos humildemente que estamos "condicionados" por ellos y debemos "humanizarlos".

Estamos sometidos a una ley moral que viene de Dios: se hace oír en la conciencia de los individuos y de los pueblos (para enseñar, amonestar, reprender para llenarnos de la libertad de los hijos de Dios).

+ Además, Dios nos dio un CUERPO: por él nos comunicamos a los demás y ennoblecemos al mundo; necesitamos de la sociedad en que estamos inmersos y vamos transformando y enriqueciendo con

nuestro aporte (Sociedad: familia, grupos intermedios y Estado).

La función del Estado se ejerce al servicio de las personas. (Y comunidad internacional).

Es necesaria la INTEGRACION Latino Americana.

En América Latina se legisla en defensa de los Derechos Humanos.

Hablar de la dignidad humana es aspecto integral de la evangelización, por eso la Iglesia tiene obligación de ponerla de relieve con la revisión constante de su propia vida; con el anuncio fiel y con la denuncia profética.

Pero hay que discernir las situaciones y las llamadas concretas que Dios hace (para que esto se haga según el Espíritu de Cristo).

Esto exige actitud de conversión y apertura, y serio compromiso con lo que se discierne como evangélico auténticamente.

Lo propio del mensaje cristiano sobre la dignidad humana consiste en SER más y no tener más. También los hombres acosados por el sufrimiento, la miseria, la persecución y la muerte, pueden vivir la dignidad: si aceptan su vida con el espíritu de las bienaventuranzas.

Y aquellos que renuncian a una vida placentera y fácil y se dedican a practicar en el mundo de hoy las obras de servicio a los demás. Este es el criterio con que Cristo juzgará a todos (aún a los que no lo hayan conocido).

NOTAS.-

1).- El término "Antropología" puede servir para indicar una doctrina cualquiera sobre el hombre. Pero aquí lo entendemos como "antropología teológica", es decir, como un intento reflejo del hombre por alcanzar la comprensión de sí mismo, a través de la revelación.

La consideración teológica del hombre se extiende en cierto modo por toda la teología constituyendo una de sus dimensiones trascendentales. Es verdad que la teología tiene como objeto central a Dios en su vida íntima. Pero esa vida ha sido revelada en cuanto que se comunica al hombre.

Por tanto, la teología habla también siempre del hombre, incluso cuando afirma directamente alguna verdad sobre Dios; y no puede hablar del hombre sin referirse a Dios, o sea, sin considerar al hombre como un sujeto destinado a participar de la vida divina.

En este sentido se ha dicho que la teología cristiana es siempre antropocéntrica (Ranher Metz).

Al hablar de antropología en Puebla no se

encuentra ese aspecto de toda la revelación tratado exhaustivamente, sino se habla de la dignidad del hombre restaurado por Cristo. Su título es "La verdad sobre el Hombre".

2).- La concepción cristiana del hombre es decirlo dependiente de Dios como su primer principio y su último fin.

Pero aunque esta condición creada es fundamental, no es su elemento específico.

La característica específica que distingue al hombre del resto del universo es "Ser imagen de Dios".

3.- La visión cristiana del hombre aquí expuesta supone por una parte que el hombre está "inclinado al mal y se siente anegado por muchos males, que no pueden tener origen en su Santo Creador" (G.S. 13); y por otra parte que Cristo "con su muerte destruyó la muerte y nos dio la vida, para que, hijos en el Hijo, clamemos en el Espíritu: ¡Abba! ¡Padre! (G.S. 22).

Estos dos aspectos contrarios del misterio del hombre -pecaminosidad universal y redención- encuentran sus síntesis en la afirmación según la cual el hombre encuentra su salvación en la visión con Cristo.

Esta fórmula "Fili in Filio" fue difundida por Mersch y utilizada en el Concilio Vaticano II.

Expresa de manera sintética la verdad de nuestra unión salvífica con Cristo.

4).- El Papa Juan Pablo II nos habla de la "dimensión humana" del misterio de la Redención. "En esta dimensión el hombre vuelve a encontrar la grandeza, la dignidad y el valor propios de su humanidad". En el misterio de la Redención el hombre es "nuevamente creado" (R. H. 10).

5).- Porque, -nos hace ver el Papa- no en todo aquello que los diversos sistemas, y también los hombres en particular, ven y propagan como libertad, está la verdadera libertad del hombre. La Iglesia, en virtud de su misión divina, se hace custodia de la libertad que es condición y base de la verdadera dignidad de la persona humana. (R. H. 12).

6).- Bellamente el Papa Juan Pablo II nos describe que "El hombre actual parece estar amenazado por lo que produce.....: muchos (no todos) de los productos de su genialidad e iniciativa pueden ser dirigidos contra él mismo".

Teme que se conviertan en medios e

instrumentos de una auto-destrucción inimaginable y nace la pregunta ¿Por qué este poder dado al hombre se dirige contra sí mismo?.

El Papa nos busca una solución: "El progreso de la técnica y el desarrollo de la civilización de nuestro tiempo marcado por el dominio de la técnica, exigen un desarrollo proporcional de la moral y de la ética" (R. H. 15). (Que se han quedado atrás).

7).- S. Pablo describe la novedad cristiana como ACCESO que el hombre tiene al Padre por Cristo en el Espíritu Santo (Ef. 2,18).

En la Teología de hoy se insiste en los diversos aspectos de este ACCESO, de esta relación que el hombre inserto en Cristo adquiere con las divinas personas. Se habla de PAZ, AMISTAD, inhabilitación, filiación.

8).- La expresión Paulina es maravillosa: "El hombre en CRISTO Jesús".

Puebla al mirar al hombre bajo el signo de Cristo considera ante todo la plena realización terrena de la "nueva criatura", pero también mira el dinamismo interno (su dignidad restablecida) y considera el don de Cristo.

No simplemente como perfección analógica sino en la categoría de un Encuentro determinado por nuevas relaciones entre Dios y el hombre, que tienden hacia un cumplimiento escatológico.

9).- Cuando Puebla nos habla para iluminar el enigma del hombre que Jesucristo Restaura la dignidad original, hace eco del Concilio Vaticano II que nos dice:

"El, que es imagen de Dios invisible, es también el hombre perfecto, que ha restituido a la descendencia de Adán la semejanza divina deformada por el primer pecado".

CRONICA DE LA JUNTA DIOCESANA DE PASTORAL.

Ha visto conveniente el Sr. Obispo que se presente un breve informe del proceso que ha seguido la Junta Diocesana de Pastoral. Es el siguiente:

Se han tenido cuatro reuniones a las que siempre han asistido: el Sr. Obispo D. José López Lara, el Delegado de Pastoral, P. Felipe Salazar, y los Presidentes de las tres comisiones de Pastoral: Profética, Sr. Cura

Adolfo García, Litúrgica: Sr. Cura Juan Fco. Navarro, y de Conducción: Sr. Cura Salvador Zúñiga.

PRIMERA REUNION:

Comenzó la historia el martes 13 de Julio (el informe de esta reunión apareció en el Boletín de Pastoral n° 2, pág. 5-7). En dicha reunión el Sr. Obispo puntualizó el ser y quehacer de la Junta (Diocesana o Parroquial) de Pastoral: Planear e impulsar la realización de la pastoral (Diocesana o parroquial); se procedió luego a pensar en la integración de los Departamentos de las 3 Pastorales: buscar asesor y encargados de cada departamento: reunirse con éstos para elaborar preguntas que ayudaran a las parroquias a descubrir su situación pastoral; se sugirió también elaborar un "Calendario de Pastoral" (esta actividad no se he llevado a cabo); se motivó a cada uno de los miembros de la Junta Diocesana de Pastoral para que en las reuniones de Decanato activáramos la marcha del "Año Diocesano de Pastoral".

SEGUNDA REUNION.

La segunda reunión se tuvo el 16 de Agosto (el informe de ésta apareció en el Boletín de Pastoral n° 3 págs. 23-25). En ésta, los tres Presidentes de las Comisiones Profética, Litúrgica y de Conducción, presentaron la nómina del asesor y de casi todos los encargados de las varios departamentos de pastoral. Se pasó a tomar acuerdos varios sobre la "Jornada de estudio e iluminación" que habría de llevarse a cabo a fines del mes de Agosto y principios de Septiembre: lugar, participantes, horarios, expositores, comisiones, etc.

TERCERA REUNION:

La tercera reunión se llevó a cabo el día 20 de Septiembre, y en ella se empezó a estudiar el proyecto de machote de análisis de la realidad; se comenzó por Pastoral Litúrgica en sus tres departamentos: Liturgia, Arte Sacro, y Canto. Las otras dos comisiones manifestaron que ya habían tenido reuniones con asistencia de la mayoría de los encargados de sus distintos departamentos, en clima de amistad y corresponsabilidad; acordaron presentar sus aportaciones para la reunión siguiente. Se pidió también dar sus impresiones sobre la pasada "Jornada de iluminación" (aparece este trabajo en este Boletín).

CUARTA REUNION:

En la cuarta reunión de la Junta Diocesana de

Pastoral, llevada a cabo el 7 del presente, se presentó completo el machote de análisis de la realidad, y se acordó distribuirlo a todos los sacerdotes con el fin de que fueran familiarizándose con él y contribuyan con sus aportaciones a una visión más amplia y más clara del mismo. (OJO: Este "Análisis de la realidad" se llevará a cabo en las parroquias, después de que se hayan dado en las mismas, como telón de fondo para los pasos posteriores del "Año Diocesano de Pastoral", los "Temas de Iluminación"). Se está pensando en la conveniencia de tener un estudio previo con todos los sacerdotes, sobre lo que es y debe pretenderse con esta "análisis de la realidad". Por lo pronto se pide a los Decanatos sigan profundizando en los "Temas de Iluminación", con miras a presentarlo a Agentes de Pastoral de cada Parroquia, y del mes de Diciembre en adelante, comiencen a darse a los fieles en general.

La próxima reunión de la Junta Diocesana de Pastoral está fijada para el 24 de Noviembre, y tendrá como objetivo checar el proceso del machote de análisis de la realidad, así como el proceso de los Departamentos de Pastoral.

(Informe presentado a los Decanos reunidos en: Capilla de Guadalupe, Jal., Octubre 12 de 1982).

P. Felipe Salazar V.

EVALUACION DE LA "JORNADA DE ILUMINACION".

1.- Muy bueno el número de participantes. Los participantes mostraron seriedad y compromiso. Se despertó en los participantes deseo de seguir colaborando.

2.- Conferencias. Algunas fueron elevadas para algunos seglares. Poco enfocadas a nuestra realidad diocesana. Que haya menos exposiciones y más participación en mesas de estudio.

3.- Algunos no captaron el objetivo de esta "Jornada de iluminación": "Conocer la doctrina (iluminación) fundamental que nos ofrece Puebla, con miras a la elaboración de un Plan Parroquial (Decanal y Diocesano) de Pastoral".

4.- Hubo esfuerzo por hacer ambiente de fraternidad y corresponsabilidad. Hubo avance, pero no

se logró del todo la integración.

5.- La alimentación pareció buena, pero algo limitada (en San Juan). Buen servicio de café y antojitos.

6.- En conjunto se puede decir que fue una experiencia muy positiva.

EQUIPO DIOCESANO DE PASTORAL.

San Juan de los Lagos, Jal., Octubre de 1982.

¿COMO VA LA MARCHA DEL "AÑO DIOCESANO DE PASTORAL?"

El pasado 12 de Octubre, en Capilla de Guadalupe, hubo reunión de Decanos. Básicamente se aprovechó la reunión para presentar una breve reseña de lo que a nivel decanato se ha hecho para el "Paso 2a" del "Año Diocesano de Pastoral", o sea: profundización de los "Temas de iluminación que se impartieron en Atotonilco y San Juan de los Lagos, además de la impartición de los mismos temas a Agentes de las parroquias.

Según las aportaciones de los Decanos, se podrían destacar las siguientes acciones:

--- En los Decanatos se han tenido reuniones de estudio de los temas; selección de ideas; se quiere llegar a la redacción de esquemas que puedan utilizar los Agentes de las parroquias.

--- Se han nombrado encargados para cada uno de los temas; se han hecho comisiones, equipo, reuniones de estos equipos, exposiciones, etc.

NOTA: Se ha esclarecido que estos temas (así como los de "Reflexiones preparatorias al Año de Pastoral Diocesano") deben ser en la línea de motivación o disposición interior de la parroquia, con miras a los tres pasos posteriores: Ver, Juzgar y Actuar, que desembocarán en la creación de un "Plan Parroquial de Pastoral". Hay que tener bien claro esto, para no quemar etapas.

--- Actividades particulares en algunos decanatos.

--- Se ha sensibilizado, a nivel masivo, en homilías dominicales.

--- Se ha realizado encuesta entre 100 personas de la región sobre la opinión que hay en el Pueblo de Dios, sobre: Cristo, Iglesia, María, Hombre.

--- Se ha hecho Agenda para empezar a visitar parroquias, para impartir los temas a los agentes.

--- Exposición de la temática en la Escuela Catequística Diocesana.

--- Se tiene planeada una reunión de estudio de los temas, a la que asistirán los que participaron en la pasada Jornada y otras tres personas más por parroquia; la reunión será en la Casa de Ejercicios de Tepatitlán, en Octubre 25-26, de 10 a.m. a 6 p.m.

--- A nivel parroquial, se ha tenido la experiencia de una hojita semanal que sensibiliza y señala temas y lugares de reunión.

EVALUACION: Se advierte en todos los Decanatos un ambiente de inquietud, ilusión y disponibilidad en el trabajo pastoral.

En esta reunión de Decanos, el Sr. Obispo así interpretó sumariamente los pasos del "Año Diocesano de Pastoral".

AVISOS:

- Con el fin de enriquecer y lograr cierta unidad de criterios en el contenido de los temas, en esta reunión de Decanos, se nombraron comisionados que convocarán a los encargados de los temas de los Decanatos: Cristología (P. Juan Navarro), Eclesiología (Sr. Cura J. C. Mulgado), Mariología (Sr. Cura Feliciano Macías), Antropología (P. J. Jesús Vázquez).

MOTIVACION:

- "Reflexiones preparatorias al Año de Pastoral Diocesana".

- Temas de "Iluminación Fundamental": Cristo, Iglesia, María, Hombre (estudio a nivel diocesano, decanal, agentes, parroquial).

VER:

- Preparación del machote de análisis de la realidad (por parte de las Comisiones Diocesanas; estudio en Decanatos).

- Aplicación a la parroquia.

- Vaciado de la encuesta.

JUZGAR:

- Reflexión (de los datos salidos de la encuesta).
- "Iluminación específica" (lo que debe ser la parroquia; lo que son los tres ministerios, etc).
- Prioridades (señalar problemas más urgentes, metas, etc.).
- Medios (con los que se cuenta o es posible contar).

ACTUAR:

- Plan (que sale del "Ver la realidad", el "juzgarla" y las líneas de acción).
- Realización (del Plan: formación de la Junta Parroquial, etc.).
- Evaluación (permanente).

Se ha empezado a trabajar rumbo al primer momento del trabajo pastoral, que es el ver. Se ha enviado a todos los sacerdotes el proyecto para "análisis de la realidad" que presentan los Departamentos de Pastoral Profética, Litúrgica y de Conducción con el fin de que lo conozcan, revisen y enriquezcan en reunión de Decanato. Se pide que las aportaciones lleguen a los Presidentes de dichas Comisiones, a más tardar el 30 de Noviembre del presente año.

Próxima reunión de Decanos: 17 de Diciembre en Santa María del Valle.

P. J. Guadalupe Rodríguez.
Secretario de Decanos.

San Juan de los Lagos, Jal., Octubre de 1982.

**ANIVERSARIO DE ORDENACION
SACERDOTAL Y FIESTAS PATRONALES.**

**Celebran en este mes de Noviembre su
aniversario den Ordenación Sacerdotal:**

- Día 1.- P. Alfonso Altamirano Plascencia (1955).
Sr. Cura Samuel Calvario Arellano (1950).
P. Juan Delgado Regalado (1955).
Sr. Cura J. Gpe. de la Torre Torres (1952).
Sr. Cura José N. Gaitán (1950).
P. Daniel García Márquez (1950).
Sr. Cura J. Jesús García Vázquez (1951).
P. Gerardo Magdaleno Elizondo (1951).

Sr. Cura Bruno Mendoza Cabrera (1952).

Sr. Cura Demetrio Mena Torres (1953).

P. Flavio Quintana Castro (1953).

Sr. Cango. D. J. Jesús Torres Morales (1951).

Sr. Cango. D. Gabriel Velázquez M. (1950).

Día 20.- Sr. Cura Miguel Ramos Domínguez (1949).

*PASTORAL DIOCESANA AGRADECE SUS
SERVICIOS EN LA VIÑA DEL SEÑOR.*

Celebran su Fiesta Patronal:

Ayotlán.

Margaritas.

El Saucillo (Tototlán).

Teocaltitán (Jalostotitlán).